

أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي

رَفَعَ الْحُجَّابَ بِي

عن موجود

كَيْدَالِ ظَهْرٍ وَالْبَنَاتِ

مؤلفہ

مولانا مولوی محمد اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی

مدرسہ مفتی پوری دہلی

۱۳۴۶ھ

بِرَقِيٍّ جَدِيدٍ أَيْسَرٍ هَامِدٍ طَبَعَ هُوَ كَرِيمٌ هُوَ



# تشکر و امتنان

رسالہ ہذا جناب مکرمی ای سی مدبا صاحب و جناب  
حاجی محمد یوسف صاحب اینڈ کمپنی تاجران رنگون کی توجہ اور  
اعانت سے طبع ہو کر فائدہ بخش مسلمانان و ہدایت آموز گرامان ہوا  
حق تعالیٰ موصوفین کو جزائے خیر اور اپنی مرضیات کی توفیق اور  
قرب درجات عطا فرمائے۔ آمین

خاکسار

محمد اشفاق الرحمن کاندھلوی



# رفع الحجاب عن کید البہاء واللب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وحده لا شريك له، هو لا نظير ولا ند ولا مثل له، والصلاة

والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله واصحابه ومن اشاع دينه وجده +

اما بعد احقر زمان اشفاق الرحمن کا مذہبی مدرس فقہوری مہتمم مدرسہ اشرفیہ دہلی مدعا نکار ہے کہ جو وہ زمانہ عجیب حیرت انگیز اور فتنہ خیز زمانہ ہے۔ کہنے کو تو کونسی شے ہے جہیں موجودہ زمانہ میں ترقی نہیں ہوئی جو باتیں کبھی خواب و خیال میں بھی نہ گذری تھیں وہ آجکل آنکھوں سے نظر کرتی ہیں علم کائنات کی جو شاخ لیجئے اُس کی تحقیقات کا پایہ بہت ہی بلند نظر آئے گا صنعت میں وہ وہ ایجادیں ہوئیں کہ معائنات چین کی صنایعماں جو ضرب المثل تھیں گرد نظر آتی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ہر شے ترقی کا دم بھرتی ہے مگر سخت افسوس ہے کہ جس قدر علوم و فنون کو ترقی ہوئی اسی قدر مذہبی ہیوا و انحطاط کی جانب گرتا چلا گیا یہاں تک کہ آج مذہبی دنیا میں سخت ہل چل مچی ہوئی ہے۔ ایک گوشہ سے پھریت کی صدا میں بلند ہو کر عقیدت تو معجزات یا مول میں یا سرے سے استبعاد محض کی وجہ سے انکار ہے اور علما طرز معاشرت و انصاف سے جزوی تحصیل اور معاشرت اسلامی و اسلامی واجب الترتیب ہے۔ تو دوسری طرف بدعات اور رسوم کی پابندی کو بھی اجزاء و ارکان دین بلکہ ان سے بھی بڑھ چڑھ کر شمار کیا جا رہا ہے۔ ایک طرف تو پھر بھول و چادر میں چڑھا کر غیر اللہ کی منت اور نیاز و زول کا بازار گرم ہے تو دوسری طرف انبیاء کی توہین قرآن کی تحقیر علماء کی تذلیل پیشہ و حرفت بن رہی ہے۔

اگر ایک طرف قادیانی تبلیغ نبوت مرزا میں سرگرمی سے ہندوستان کو خصوصاً اور اطراف کو عموماً برباد و تباہ کر رہے ہیں تو دوسری طرف بابیہ بہائیہ فرقہ برما کو خصوصاً دیگر ممالک پر عموماً بمیت کی زہریلی ہوا پھیل رہے ہیں جس کو دیکھ کر مبیاختہ یہ کہنا پڑتا ہے کہ

اسے ہمراہ دہ شرب بخواب خیز کہ شد مشرق و مغرب خراب



لیکن مسلمان ہیں کہ غفلت کی بنیاد میں بے خبر سو رہے ہیں۔ دوسری قومیں اور مذہب باطلہ روز افزوں  
ترقی کر رہے ہیں۔ ہر قوم اپنے دین کی تبلیغ میں سرگرم ہے اور اپنی جماعت میں قابل قدر اضافہ کر رہی ہے  
اور سیلاب کی طرح دائرہ اسلام کو تنگ کرتی چلی جا رہی ہے مگر ہم ہیں کہ سپانی کا سبق شب و روز  
ہمارے ہیں۔

عیسائیوں کی مشینیں ہندوؤں کی شدہ کرنے کی تدبیریں۔ قادیانیوں کی انجینیں۔ اسی طرح ہندوؤں  
کے اخبار و رسائل اور کارگزاری کے وسائل میں نمایاں ترقی ہو رہی ہے لیکن مسلمانوں میں عیادت ہی  
کہ اگر علوم جدیدہ کا اثر ہے تو تعصب مذہبی یا خلافت اتحاد کبکرنپلوپتی کی جاتی ہے۔ اور اگر علوم قدیمہ ہی کا اثر  
ہے تو یاگزشتہ نشینی کو ترجیح ہے یا صرف تعلیم و تعلم میں وراثت مشغول ہے۔

میرا یہ مقصد نہیں کہ ہر شخص میں جملہ اوصاف کا وجود ضروری اور واجب التحصیل ہے لیکن یہ  
خیال یقینی ہے کہ علماء میں ہر قسم کی جماعت کا ہونا لازمی ہے۔

پھر اگر کوئی اس طرف زبان و قلم اٹھانا بھی چاہتا ہے تو قدم قدم پر موانع روکنے کیلئے اور اسباب  
دور بھاگنے کیلئے موجود ہیں۔ کہیں اہل و عیال کی کثرت اسباب معاش کی قلت چھین کر رہی ہے۔  
کہیں اس سے فی الجملہ فراغت ہے (گو طبقہ علیین اور الوجود ہے) تو اسباب و ذرائع تبلیغ محبوب و مستور ہیں۔  
تھمر ہندوستان میں تو تاہم مدارس اور علماء کی کثرت کی وجہ سے صحیح و غلط حق و صواب۔ کفر و  
ایمان کا امتیاز ہو ہی سکتا ہے اور اس کے اسباب ابھی کسی درجہ میں موجود ہیں لیکن ملک برما میں طبقہ عوام  
میں چیل کی کثرت اور طبقہ علماء میں اول تو علماء کی قلت پھر اس پر اسباب و ذرائع تبلیغ کا فقدان  
اس پر مجبور کر رہا ہے کہ علماء اسکولوں میں اردو زبان کے رسائل یا مساجد کی امامت و وعظ کی ملازمت  
سے زندگی بسر کر لیں وہیں۔

بڑا افسوس ہے کہ تمام ملک برما میں نہ کوئی ایسی دینی درسگاہ ہے کہ جبکا مطمح نظر صرف قرآن و  
حدیث کی تعلیم ہو۔ نہ کوئی ایسی انجمن ہے کہ جس کی طرف سے واعظ اور مبلغ ملک برما میں اسلام کے بچے  
حقانہ اور بہترین اعمال اور عمدہ معاشرت کی تبلیغ کرتے پھریں۔

جس کا نتیجہ یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ اگر ہندوستان میں قادیانی مذہب کی اشاعت شروع ہوئی تو علماء  
کی طرف سے تحریز و تقریر اس کا بطلان و تردید شروع ہوئی جتنے کہ الحمد للہ کہ آج کوئی بات ایسی  
ہمیں رہی جس کا چاروں طرف سے دندان شکن جواب نہ مل چکا ہو اور کوئی کتاب مرزا صاحب اور ان  
کے خواجہوں کی ایسی نہیں جس کی طرف علماء نے زبان و قلم نہ بڑھایا ہو حیات و فناء سے ختم بنوت۔



نبوت مرزا وغیرہ مسائل پر سینکڑوں کی تعداد میں مختلف ہنریات و صورتوں سے علماء نے کتاب لکھیں اور شائع کیں بلکہ سلسلہ اشاعت اب بھی جاری ہے۔

آج اگر کوئی مصنف مزاج فریقین کی کتاب کا ذخیرہ جمع کر کے نتیجہ نکالنا چاہے اور حق معلوم کرنا چاہے تو سہولت لڑہ باب ہو کر اسلام کی حقانیت اور صداقت معلوم کر سکتا ہے۔

اسی طرح دیگر مذاہب کی بھی ہندوستان میں جس جس وقت اشاعت ہوئی تھی وقت طبقہ علماء سے اس کی تردید شروع ہوئی اور کافی طور پر سد باب کیا گیا یعنی باطل کا بطلان ہر شخص معلوم کر سکتا ہے یہ اور بات ہے کہ کوئی دیکھے ہی نہیں یا سنے ہی نہیں۔

غرض ہندوستان میں کوئی مذہب باطل اور مسلک فاسد اب اشاعت نہیں ہوا جس کی مفصل تفتیح و تنقید نہ ہو چکی ہو اور جس سے عام ہندوستان وغیرہ مالک کو نفع نہ پہنچا ہو۔

لیکن برہما کی حالت زیادہ غیر تناک ہے کہ ایک زمانہ سے دیہات و قصبہ میں عیسائی اپنی تبلیغ کر کے سینکڑوں کو عیسائی بنا کر کامیاب ہو رہے ہیں دوسری طرف فرقہ بہائیت اپنے مذہب کی اشاعت و ترویج میں نہایت مستعدی سے جان بازی و کوشش کر رہے ہیں۔

باد جودان امور کے مسلمانان برہما کی طرف سے نہ رو تبلیغ عیسائیت کا انتظام ہے نہ رو بہائیت کا کافی اہتمام ہے نہ انجمنوں کے قیام سے دھچکی نہ مذہبی معلومات حاصل کرنے سے رہبت۔

نوجوانوں کو اگر کتب بینی کا شوق ہوتا ہے تو ناول اور اخبار بینی ممتا پر وازہ ہیں ورنہ پھر تو حقیر تراور بائیسکوپ مایہ ناز میں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

برہما میں بھی جو کچھ دین کی اشاعت ہوئی وہ بھی ہندوستان ہی کے علماء کی وجہ سے ہوئی چنانچہ بتقیم الاسلام و ہستی زبور وغیرہ کا شیوع اس دعا کو واضح کرنے کیلئے کافی ہے۔ اور بہائیت فرقہ کی تردید میں سب سے پیشتر حضرت مولانا عبدالحی صاحب کفایتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رسالہ المدافع الاکبر تحریر فرمایا گو رسالہ مذکورہ نہایت جامع اور کافی وافی تھا لیکن چونکہ وہ خاص رسائل مرزا محمود کے جواب میں لکھا گیا تھا اس لئے تردید اصول مذہب بہائیت پر حاوی نہ تھا اور مختصر بھی تھا۔ پھر مطبوعہ ہونے کی وجہ سے دوبارہ اسی کی طباعت کا اہتمام عام دلچسپی کا سبب نہ ہوتا۔ اس لئے کترین کے رنگون آنے پر مخدوم محترم جناب حضرت حاجی محمد یوسف صاحب ادا المذہب فہم اور جناب حاجی داؤد ہاشم صاحب ادا المذہب نے دین کی وجہ سے رات دن سینکڑوں دینی کام انجام پاتے ہیں اور قریب قریب سب دینی درگاہیں متمتع و منتفع ہیں اور ان حضرات کا وجود مسلمانان برہما کے لئے مایہ ناز ہے۔ اور برہما میں دینی اشاعت



اور علماء کی آراء انہیں حضرات کی سچی کا مثر ہے۔ بس یہ ارشاد فرمایا کہ یہاں پر بہائی و بانی فتنہ کی کثرت ہے۔ اس لئے اس پر کوئی رسالہ تالیف یا تصنیف ہو جاوے تو بہتر ہے اور ایسے رسالہ کی اشاعت بھی مفید ہوگی۔

چنانچہ تفصیل ارشاد اور ضرورت و اخیہ کی وجہ سے میں بھی بہائیہ مذہب کی تردید میں رسالہ مذکور مختلف رسائل سے تالیف کرتا ہوں۔ حق تعالیٰ سچا نہ اس کے نفع کو عام و تمام فرمائیں۔ اور اس کو کاتب و شائقین کے لئے اجر اخروی کا سبب بنادیں۔ آمین برحمتک یا رحم الرحمن

## مقدمہ

بانی مذہب - اس فرقہ کا بانی مرزا علی محمد بن مرزا رضا بزار ہے اس کی والدہ کا نام خدیجہ ہے۔ شروع محرم ۱۲۵۵ھ کو شیراز میں اس کی ولادت ہوئی۔ نسب علوی النسب یعنی حضرت علی کا اولاد سمجھے۔

ہنوز کہ مرزا علی محمد شیرخوارگی کے زمانہ میں تھے کہ والد کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ باپ کے انتقال کے بعد ان کی کفالت کا بار ان کے مامون مرزا سید علی تاجر نے اپنے ذمہ لیا اور تعلیم و تربیت کا کوئی دقیقہ فرو گذار نہ کیا اور عربی فارسی کی تعلیم اس زمانہ کے مروجہ نصاب کے موافق دی ان علوم میں تو مرزا صاحب کو کوئی خاص ملکہ اور مہارت پیدا نہ ہوئی باوجودیکہ فارسی زبان تو مادری ہی تھی۔ البتہ اصطلاح و درستی خط سے مرزا صاحب کو دلچسپی ہو کر کتابت میں کمال پیدا کر کے شہرت حاصل کی اور نہایت اچھے کاتب اور غایت درجہ زبردست بنے۔ بیس سال کی عمر میں میرزا مذکور کے دماغ میں تسخیر کو اکب کا خط سوار ہوا اور عملیات سے اس درجہ رغبت و دلچسپی ہوئی کہ موسم گرما میں طلوع آفتاب سے غروب تک ننگے سر و حویں میں کھڑے ہو کر عملیات پڑھنے شروع کئے جس سے قوائے جسمانی ہر مین اثر محسوس ہونے لگا۔ اور جنون کے آثار نمایاں ہونے لگے مامون نے پسند و نفاق اور زجر و تشدد کو سجد کام میں لیا۔ لیکن کیا اثر ہونا تھا۔ تو ان کے مامون نے ان کو حصول کثرت اور تغیر آب و ہوا کو ملحوظ رکھتے ہوئے کر بلا بھیجا۔ شیراز میں عام طور پر شیعہ مذہب رائج تھا۔

## باب کی ہستی کر بلا میں

کر بلا پنجکران کو سید کاظم زشتی کی صحبت میں ہو گئی اور یہ ان کے تلامذہ و متقدمین میں شامل ہو گیا۔ کاظم شیعہ مذہب کا عالم تھا اس نے اعتقادات مذہب امامیہ میں اصول فلسفہ شامل کر لیا تھا اور ان اعتقادات

عہد میرزا فارسی میں سرور کو کہتے ہیں اور ملک فادس میں شرفا کو میرزا سے مخاطب جاتے ہیں۔ لہذا عہد عرب اور مکن ہو کر میرزا امیر زادے کا حلقہ چلے گا۔



کوئی صورت میں ظاہر کیا کرتا تھا اور یہ کہا کرتا تھا کہ مہدی منتظر اعتقادات شیعی ہر وہ روحانی عالم میں موجود ہے جیسے ملائکہ جنات وغیرہ عالم جسمانی میں ان کا وجود نہیں ہے۔

مرزا صاحب کے دماغ کو اول تو ریاضت عملیات نے متاثر کر ہی دیا تھا۔ سپہ سالار صاحب کی صحبت سے فلسفہ کی آزادی کی تعلیم پائی اور مسئلہ مہدویت کا سرکہ مہدی بننے کا شوق پیدا ہوا۔ چنانچہ ایک عرصہ کے بعد مرزا نے سید صاحب کی صحبت سے بلا کسی سبب اور کسی وجہ کے دفعۃً جدائی اختیار کی اور کوفہ جاکر مسجد علی میں قلم کھینچ کر ایک عرصہ تک ریاضت و مشقت میں ملوث رہا۔ اس کے بعد جب دیکھا کہ میری عبادت و ریاضت کو دیکھ کر عوام کی ابراد و عقیدت میری طرف متوجہ ہونے لگی ہے تو وہاں سے شیخ کی مجلس میں آکر اپنے ہم سبق تلامذہ سے کہنا شروع کیا کہ گھروں میں دروازہ سے داخل ہونا چاہئے اور اس کے بعد مشہور حدیث انا مدینۃ العلم و علی بابہا ۱۲۷۱ شروع کیا۔ اس تحریف معنوی حدیث کا چرچا شروع ہوا تلامذہ نے سمجھا تا اور مناظرہ کرنا شروع کیا۔ لیکن کب ماننے والے تھے۔ بالآخر دعوے کر بیٹھے کہ میں (باب المہدی) ہوں اور حدیث مشہور میں جو آیا ہے کہ انا مدینۃ العلم و علی بابہا ۱۲۷۱ حضور کا ارشاد ہے کہ میں علم کا شہر ہوں اور علی (ابن ابی طالب) علم کے دروازہ ہیں۔ اس علی سے میں ہی مراد ہوں۔ گو اس پر آپ کوئی دلیل بھی قائم نہیں کر سکتے تھے۔ اور نہ کی اور نہ اس کی وجہ میں کہ اس حدیث میں علی بن ابی طالب مراد نہیں آپ مراد ہیں سیاق و سباق وال اور کوئی قرینہ ایسا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا کہ منقذہ میں جو میرزا علی اس شبابت و شکل و نسب کا ہر گاہ مراد ہے نہ حضور کے مخاطبین صحابہ سے کوئی یہ مطلب سمجھے۔ پھر اگر صرف آپ کا نام علی ہونا ہی اس دعویٰ کی دلیل ہے تو سب سے پہلے کے اندر تو لاکھوں اور کروڑوں اشخاص ایسے گذرے ہیں جن کا نام علی ہوا ہے تو چاہئے جس کا نام علی ہو وہ یہ کہہ دے کہ وہ علی میں ہی ہوں۔ ایسی طرح جس کا نام محمد ہو وہ کہہ دیا کرے کہ محمد رسول اللہ خود اللہ میں ہی ہوں۔ ایسے نبی موسیٰ و عیسیٰ ذکر کیا۔ نوح۔ ابراہیم۔ پھر جو ایسی باتیں کرے اس کو پاگل نہ کہتے تو کیا کہتے۔ یہ امور عقلا و دہنیم لوگوں میں مہدی موعود تو کیا بناتے۔ بلکہ مسخر اور مزاح کے دلائل اور ضلل و دماغ کے آثار ہیں۔ اس وقت سے مرزا علی محمد کو باب کہنے لگے۔ اور ان کے متبعین کو بابی سے تعبیر کرنے لگے۔

آن کے اس دعوے کی فقہاء و محدثین کو اطلاع ہوئی انہوں نے تحریف حدیث کی وجہ سے کفر کا فتوے دیدیا۔ اور سید زشتی اور ان کے تلامذہ نے بھی اس کی تردید شروع کی لیکن باب حسب دعوے لوگوں کو ذمہ دت و تیار ہا زمانہ فرتم کے آدمیوں سے پڑے۔ کوئی خیال ایسا نہیں کہ تردید نہ پاسکے۔ بلکہ باطل اور فریب میں رنگ و روپ زائد ہونے کی وجہ سے جاد اثر پذیر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جب کچھ لوگ



خلعِ اداوت میں اور داخل ہو گئے اور باب نے ان کی جانچ اور آزمائش بھی کر لی تب پھر نبوت و رسالت  
مستقلہ کا دعوے کیا اور کہنے لگا کہ یہ سیدِ دینِ جملہ ادیان تھے کہ قرآن تک کے لئے ناسخ ہے۔ اور ایک  
دینِ مباحِ اسلامی و نصرانی و یہودی و ندرستی سے مرکب کر کے ایجاد کیا اور اپنا لقب (باب المہدی)  
تجوذ کیا۔ پھر تیسری مرتبہ اس لقب کو ترک کر کے اور عروجِ فرائض کو پورا فرمایا۔ "غلبہ چون ارزان شود لاف  
غرض پھر فدائی کا دعوے کر بیٹھے اور اپنا لقب نقطہ اور خالق الحق قرار دیا۔ اور چوتھی بار یہ دعوے کیا  
کہ میں خود ہی مہدی ہوں۔ الحاصل یہ معلوم کہ پھر باب مہدی بنے یا مہدی رہے یا نبی ہوئے یا خدا بھیجے  
جب ان مسائل کو طے کر چکے اور اپنے مذہبِ مزموئے کی تبلیغ کر کے یہ کافی اطمینان کر لیا کہ اس جہل و  
آزادی کے زمانہ میں مجھ جیسے کی صدا پر لبیک و آفرین کرنے کو متعقدین مل سکتے ہیں تو یہ دعوے کر بیٹھے کہ  
ایک کتاب نازل ہوئی ہے جس کا نام البیان ہے جو دیگر شرائع اور قرآن پاک کی ناسخ ہے۔ اپنی تالیفات  
میں اکثر جگہ یہ لکھا ہے۔

<p>انا افضل من محمد كما ان قرآني افضل من قرآن محمد واذا قال محمد نبی البشر عن لا یتا یسورة من سودا لقرآن فانا اقول بعجز العبد بحرف من حروف قرآني ان محمد كان بمقام الالف وانا بمقام النقطه۔</p>	<p>(مرزا علی محمد باب) افضل ہوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جس طرح کہ میرا قرآن بیان افضل ہے قرآن محمد سے اگر محمد نے یہ کہا کہ نبی قرآن جیسی ایک سورۃ بنانے سے قاصر ہے تو میں کہتا ہوں کہ انسان میرے قرآن جیسی ایک حرف بنانے سے بھی عاجز ہے بیشک محمد مقام الف میں تھے اور میں مقام نقطہ میں ہوں (نمود باشد)</p>
---	--

لیکن یہ کہنا اگر کسی کو میرے قرآن (یعنی بیان جیسے) ایک حرف بنانے کی قدرت نہیں یہ صرف جنون  
ہی جنون ہے یا اس کے کچھ معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ ہمارے خیال میں تو عربی زبان جو انتیس حروف سے  
مرکب ہے۔ ہر شخص کا کلام عربی انہیں حروف سے مرکب ہوتا ہے پھر نہ بنا سکنے کے کیا معنی۔ ہاں یہ کہا جاتا  
تو دیا ہے کہ جیسا باب سے تیریز میں شاہ شہید کے سامنے علماء سے مناظرہ ہوا اور باب نہ ملہار کی کسی  
جماعت کا جواب دیا۔ نہ اپنی نبوت پر کوئی معجزہ یا دلیل پیش کر سکا۔ صرف اگر پیش کیا تو کیا کہ میں اللہ  
عربی خطبہ تصنیف کر لیتا ہوں (گو یہ بھی دلیل نبوت نہیں بہت متغیر نصحاء اس سے نامد اور واقع میں  
حیرت میں ڈالنے والے کلام تصنیف و تالیف کرتے تھے مقامات کے قوافی حماسہ کی ترتیب سجدہ کی  
عہد باب کا مطلب یہ تھا کہ تمام قرآن کے حقائق و معانی الحمد میں ہیں اور تمام الحمد کے لہجہ الحمد میں اور تمام لہجہ الحمد کے ب  
میں ہیں تو میں مقام میں ہوں حقائق و معانی سے بڑے ہوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم (سود اللہ وجہ) اس سے غالی تھے۔



فضاحت بلاغت اس سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہیں۔ ایسے ہی مضامین کے اعتبار سے بھی کوئی جو میں کوئی  
 صبح میں کوئی مشتاقہ مضامین میں کوئی پند و نصائح میں کتنا اور ضرب المثل گزرے ہیں تو کیا بھران کمال  
 سے نبی بن سکتا ہے نبی کے معجزے کیلئے یہ امر ضروری ہے کہ وہ امر طاقت بشری سے زائد ہو یا یہ کہ ہر ایک  
 خطبہ شروع کر دیا جس کا شروع پڑھا الحمد للہ الذی رفع السموات والارض یعنی سموات کی تان کو  
 بجائے زیر کے زیر اور ارض کی ضاد کو بجائے زیر کے زیر پڑھا جس پر علماء میں قہقہہ بلند ہوا ادا ایک عالم  
 اٹھے اور فرمایا جناب بس کیجئے بس جی بس معلوم شد۔ اور اُن عالم نے فووا ایک شعر اس مضمون پر پڑھا ہے  
 وما بتاد الف دجعا نکس فی النصب والجرحا

تو اگر دلیل ثبوت غلط پڑھنا ہے تو واقع میں ماہر زبان عربی باب جنسیا ایک حرف غلط نہیں پڑھ سکتا  
 "ہدین فہم و دانش باید گرسیت" پھر صر فی و نحوی قواعد پر آپ کی کتاب غیر منطبق اکثر استعمال اوزان  
 کا قواعد عربی کے خلاف پھر آپ نے صرف مفتی مسجع کرنے کو معجزہ اپنے زعم باطل میں شمار کر کے نبی بن  
 بیٹھے اور لا یعنی دعوے شروع کر دیئے۔

اس شخص کے دعوے بھی عجیب طرفہ تر خون ہیں جہاں مہدویت اور سحیت اور الوہیت میں اپنے چکان  
 بازی شروع فرمائی وہاں آریوں کے مذہب پر نیا جنم لیکر ایک مرتبہ محمد بن یحییٰ اور حضور کے جنم میں ہونے کا  
 دعوے کر کے کہہ اٹھے کہ قرآن پاک میں جو الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمہ البیان ہے اس  
 انسان سے میری ذات اور بیان سے میری کتاب مراد ہے۔ اور کبھی اور ترقی فرمائی تو اپنا لقب ذکر  
 رکھ کر فرمانے لگے کہ فاسئلوا اهل الذکر میں جو لفظ ذکر ہے اس سے میں ہی مراد ہوں۔ اور قرآن میں  
 بھی عجیب عجیب تحریفات شروع کیں۔

اس کذاب کا یہ گمان تھا کہ قرآن میں جہاں جہاں لفظ قیامت اور ساعۃ اور حشر و نشر اور نعت وغیرہ  
 آیا ہے ان سب سے میرا ظہور اور میرا قیام بالحدود مراد ہے۔

کیا خوب قرآن نے تو ان الفاظ کی جا بجا خود حقیقت بیان کر دی ہے کہ ساعۃ کیا چیز ہے اور  
 حشر و نشر کیا شے ہے اگر ان الفاظ سے آپ ہی کا قیام اور ظہور مراد تھا تو قرآن نے جو اس کی تفسیر کی وہ  
 قلیل۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو حقیقت سمجھے وہ غلط صحابہ اور جلد علماء رضی اللہ عنہم تک اس کا مطلب اور مراد  
 نہ سمجھ سکے پھر قرآن نازل کرنے سے کیا نفع تھا قرآن کے نازل کرنے کی تو یہی حقیقت تھی کہ تاکہ نہ بربکریا جاو  
 قرآن نے عقائد صاف کئے جاویں کہ خدا بشر نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی بشر بھی خدا سے بلا وحی یا حجاب یا رسول  
 کلام نہیں کر سکتا۔ قرآن کہتا ہے کہ جب قیامت قائم ہوگی تو ایسی آ پاو دھاپی ہوگی کہ نہ کوئی آدمی بھائی



کا بیگناہوں کا اور نہ باپ کا نہ بیوی و اولاد کا۔ قرآن فرماتا ہے کہ جب قیامت ہوگی تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر  
روٹی کے گائے کی طرح اڑنے لگیں گے۔ قرآن کہتا ہے کہ جب قیامت ہوگی تو ہم ان زبانوں پر مہریں  
لگا دیں گے اور ہاتھ پیر کا دم کو ناشروع کر دیں گے وغیرہ وغیرہ۔

تو کیا ظہور باب کے وقت یہ آثار نمایاں ہوئے کہ منہ پر مہریں لگ کر ہاتھ پیر نے بولنا شروع کر دیا ہو یا  
پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گئے ہوں۔ یا آدمی نے ہاں باب بیوی بھائی۔ اولاد کو چھوڑ دیا ہو۔ ہر شخص جانتا ہے  
کہ ایسا نہیں ہوا جب ایسا نہیں ہوا تو قرآن بآواز بلند کہہ رہا ہے کہ میری مراد ان الفاظ سے یہ نہیں ہے  
اور قرآن کہتا ہے کہ جو شخص اپنے خیالات کو خدا کی طرف نسبت کرے وہ کذاب سخت عذاب کا مستحق ہے۔  
اسی طرح باب کہتا ہے کہ حشر و نشر و بعث میرے ظہور سے کنا یہ ہے اور نفع صورت سے میرے دین  
کی بلند آواز مراد ہے اور میں فی السموات والارض کے بیہوش ہونے سے جلد ادیان کا منسوخ ہونا مراد ہے  
اور حجت کنا یہ ہے میرے دین میں داخل ہونے سے اور دوزخ میرے دین کے انکار سے۔

غرض قیامت سے انکار حشر و نشر سے انکار حجت دوزخ سے انکار انبیاء کے معجزات سے انکار یا تاویل  
کیونکہ اگر معجزات کا وجود تسلیم کرتا تو خود بھی معجزہ دکھانا پڑتا۔

اور یہ بھی اس شخص کا قول ہے کہ میری دعوت کے بعد مجھ پر ایمان واجب ہے جو مجھ پر ایمان نہ لاوے  
وہ واجب القتل ہے۔ اور یہ بھی اس کا مذہب ہے کہ اور مذہب کی کتابیں خصوصاً قرآن کا پڑھنا حرام ہے  
(نعوذ باللہ) بلکہ جلاہ نیا واجب ہے۔ اور جو بانی قرآن پڑھے اس کی سزا قتل ہے۔ گو اس حکم باب میں ہمارے  
نے اپنے نبوت کے دعوے میں ترسیم و منسج کر دی۔

غرض یہ میں وہ عقائد بانی جو ہم نے آپ کے سامنے پیش کئے اور طوائف کے خوف سے ہم نے اختصار کیا  
اور یہ سب عقائد ہم نے الحجاب فی صدر البہار والباب۔ اور مفتاح باب الابواب سے لئے ہیں۔ اور محتاجات  
یہ بھی لکھا ہے کہ باب اور بہار وغیرہ کی تصانیف طبع کم ہوئی بلکہ بالقصد طبع ہی نہیں کرائے اس لئے منشی مشکل  
ہے تاہم ہم نے جلد تالیفات اکٹھی کر کے جامع ازہر میں بچھاؤ رکھا دیں اور ان تصانیف کی عبارتیں صفحہ  
سطر کے حوالہ سے ان دونوں مؤلفوں نے لکھی ہیں۔ ہم نے انہیں دونوں کتابوں سے اخذ کیا ہے اور آئندہ  
بھی انہیں دونوں کتابوں سے بانی اور بہائی مذہب کے واقعات کو اخذ کریں گے۔

باب کا ایجاد کردہ دین اور عقائد کی تو آپ حالت معلوم کر چکے جس کو شکر کوئی جاہل سے جاہل مسلمان  
بھی جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا۔ یقیناً سمجھ لے گا کہ مہدی اور بنی وغیرہ تو کیا اس شخص کے  
کذاب و جاہل ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔



تس پر اتنے بڑے بڑے دعوے اور اس قدر قرآن کی تحریفات کہ جس معنی کا خود قرآن ہی انکار کرتا ہے اور وہ بھی ایسے عقائد و واقعات جن کا ثبوت بھی ممکن۔ لیکن اگر آپ سے ایک دلیل چھپی جائے گو وہ ظنی ہی سہی یہ ان کرنے سے عاجز نہ اپنی نبوت کی دلیل و ثبوت پیش کر سکے نہ اپنی ولایت پر کرامت ظاہر کر سکے نہ اپنی الوہیت کی شان تہلا سکے نہ قیامت سے میرا ظہور و رادے اس کو کسی معقول وجہ سے ثابت کر سکے تو اب اس کے سوا کیا کہا جاوے کہ اهل هذا الهدیان او جنون

## دعوت بابی

باب نے چونکہ اب المہدی ہونے کا دعویٰ کیا اور ایک فرقہ شعیہ کا مسئلہ رجحہ کا مستند تھا اور منی حضرت ظلی بادلوں میں ہیں حسب ضرورت نزول فرماتے ہیں۔ اور ایک مہدی کے غائب ہونے کا قائل تھا۔ اور ایک الوہیت علی کا مستند تھا تو ان کے ابتدائی دعاوی سے ان کے مزعومہ اعتقادات میں اس درجہ تفاوت و فرق نہ تھا اس وجہ سے شیخ احمد احسانی کے متبعین نے سب سے پیشتر ان کی دعوت پر لبیک کہی۔ اور سب سے پیشتر ملا حسین خراسانی کذاب نبی کے امتی بنے جن کو باب نے باب باب کا لقب دیا۔ جب اٹھارہ آدمی کی تعداد آپ کی امت کی ہو گئی تو آپ نے ان کا لقب جی بکھا کیونکہ جی کے عدد اٹھارہ ہوتے ہیں رح کے آٹھ اور ی کے دس اور ان سب کو فارس کے مالک میں اپنے مذہب کی تبلیغ کے لئے روانہ کر دیا۔ جو مہدی کے ظہور کی صدائیں بلند کرتے اور ان کے محاسن بیان کرتے پھرنے لگے جب آپ شعی مذہب پر مہدی بن گئے اور کچھ لوگ معتقد ہو گئے تو آپ کو اہل سنت والجماعت کے مذہب پر مہدی بننے کا شوق ہوا لیکن اس مہدی کے ظہور کی جگہ حدیث میں کہ تھے۔ رکن و مقام کے درمیان ہیں سنے آپ نے سفر حج کا قصد فرمایا اور ۱۲۵۷ھ میں آپ کی حج کو روانگی ہوئی کہ وہاں سے عامہ مسلمانوں کو دعوت دیں لیکن خداوند تبارک و تعالیٰ نے اس کذاب کے نجس قوم کو اپنے پاک حرم میں رکھنے کی اجازت نہ دی۔

لطواف کعبہ رفتہ بحسرم رہم ندادند

کہ بدون درجہ کردی کہ درون خانہ کی

بلکہ راستہ ہی میں طوفان اگر کشتی ڈوب گئی کچھ آدمی کنارہ پر سلامت نختوں وغیرہ کے ذریعہ سے پہنچے ان میں یہ باب اور کچھ ان کے حواریں بھی محفوظ رہے اور بو شہر میں جا پہنچے۔ وہاں ان کے باموں تھے ان کے مکان پر بھاٹیڑے جب وہاں بھی اپنا وہی مانچو لیا شروع کیا۔ اور غرق کے قصد سے کچھ عبرت کا سبق نہ لیا۔ تو ان کے باموں نے مقابلہ شروع کیا اور نہائش و توجیح کو کام میں لائے جب یہ نہ لانا تو اپنے گھر سے



نکال دیا اور اس کی تکفیر شروع کر دی۔

باب نے اپنے اموں کے مقابل ایک اور مکان گرانہ پر لیکر خود اور اپنی جماعت کو رکھ کر جال بھیلانا شروع کیا چنانچہ اپنے مبلغین کو شیراز اور اصغہان روانہ کیا جو فارس کے بڑے شہر تھے جب اس کا مبلغ شیراز پہنچا تو باب کا اپنے مذہب کا تبلیغی خط سب سے مشیر ایک بہت بڑے عالم شیخ ابو تراب کو دیا۔ جس خط میں اپنی نبوت کی دعوت اور اس کا اظہار تھا کہ محمد پر ایمان لاؤ۔ شیخ کو اس خط کے پڑھنے سے بیدار ہو گیا اور غصہ آیا۔ شیخ نے فوراً شہر کے فقہاء اور علماء کی مجلس منعقد کر کے یہ خط پیش کیا چنانچہ بالاتفاق یہ قرار دیا گیا کہ حکومت کو اس واقعہ کی اطلاع کرنی چاہئے۔ چنانچہ عامل شیراز کو اس کی اطلاع کی گئی عامل نے اطلاع پاتے ہی فوراً مبلغین کو بلا کر دریافت کیا کہ ان مبلغین نے وہی بیان کیا جو علماء نے اطلاع کی تھی۔ اور صاف کہا کہ ہم باب کے پیغامبر ہیں اور اس واسطے آئے ہیں تاکہ تبلیغ کریں۔ کہ باخندگان شیراز باب پر ایمان لادیں۔ یہ سنتے ہی علماء کی جماعت سے شور برپا ہوا اور ننگہ پی شروع ہوئی عامل شیراز نے ان مبلغین کے قتل کا حکم دیا۔ اور بڑے شہر سے باب کے پکڑ لائے کو قاصد اور سوار روانہ کر دیئے گئے۔ چنانچہ قاصد بوشہر پہنچے، ۱۶ شہان سالارہ میں باب کو لیکر روانہ ہوئے اور ۱۹ رمضان کو شیراز میں پہنچے۔ عامل نے باب کو اس کے باپ کے گھر میں جہاں وہ پیدا ہوا تھا۔ کچھ ایام قیام کی مہلت دی تاکہ پریشانی اور گھبراہٹ کم ہو جاوے۔

## باب کی ملاقات عامل شیراز سے

ایک رات عامل شیراز نے باب کو اس صورت سے بلایا کہ کسی کو اطلاع نہ ہو چنانچہ باب محل شاہی میں حاضر کیا گیا۔ جب دربار مال میں داخل ہوا تو عامل بنایت خندہ پیشانی سے ملا اور باب کی تعظیم و تکریم کی اور نہایت نرم لہجہ میں نوشاد کی سی باتیں شروع کیں۔ جب باب نے بادشاہ کی یہ حالت دیکھی تو ڈر اور دہشت کم ہوئی اور فی الجملہ اطمینان سا ہوا۔

عامل۔ باب کی دہشت اور خوف کو اپنے برتاؤ سے کم پا کر فوراً باب کے سامنے مڑوب بیٹھ گیا اور اپنی خفا کی جو مبلغین کے قتل کرنے میں ہوئی تھی معافی چاہنے لگا اور باب سے عرض و معروض کرنے لگا کہ مجھ سے غلطی ہوئی خدا کے واسطے آپ میری خفا و معاف کریں۔ باجوہ چاہے مجھے سزا دیں۔ اور بکلفت روزانہ شرم کرو دیا۔ آتشوں کے لئے لگا۔ اور سانس بھول گیا۔ زبان تک کہ باب بھر کہ میں آگیا۔ باب نے یہ سمجھ کر میرا خسوں اس پر چل گیا۔ بیدار خوش اور شہاش بشاش ہو کر عامل کا ہاتھ پکڑ کر



اپنے پاس بٹھایا اور نہایت ملاحظت اور یکساکت سے عامل سے باتیں شروع کیں۔  
 باب اس کا کیا سبب ہے کہ ابھی تو آپ کی سختی کا یہ عالم تھا کہ آپ نے میرے مبلغین کو قتل کا حکم دیا تھا  
 اور اب آپ اس وجہ نامور اور پریشان نظر آتے ہیں کہ بیان سے باہر ہے۔  
 عامل بہت ہی دے بے لہجہ اور گریہ والوں کی آواز سے اسے میرے سردار کل تک مجھ جیسا آپ کا دشمن  
 کوئی نہ تھا اور آج مجھ جیسا آپ کا کوئی رفیق نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کل تک میں آپ کی سزا کی فکر و  
 کاوش میں مصروف تھا کہ کیا سزا اور کس صورت سے دوں اسی خیال میں وجہ مجھ پر نیک کا غلبہ ہوا اور خواب  
 میں کیا دکھتا ہوں کہ آپ یعنی باب امیر کے پاؤں دبا رہے ہیں اور یہ فرما رہے ہیں کہ اٹھو اٹھو میں ہتھار  
 چہر میں ایمان کا نور پاتا ہوں۔ یہ خواب دیکھ کر میری آنکھ کھلی تو میں اپنے دل میں نور اور جلالت پاتا۔ اور  
 آپ کی محبت کو اپنی جان اور اہل و عیال سے لائد پاتا تھا۔ اس سے میں سمجھا کہ آپ واقعی مہدی مقرر ہیں  
 باب یہ سنتے ہی مارے خوشی کے پھولے نہ ساتے تھے۔ اور فرمانے لگے کہ آپ کو مبارک ہو واقعی  
 یہ باتیں صرف عالم خواب ہی کی نہیں۔ گو آپ سو رہے تھے۔ لیکن میں تو خود ہی آیا تھا۔ اور جو کچھ تو نے سنا وہ  
 میں نے خود ہی تو کہا تھا۔ چونکہ آپ کے اندر سلامتی پاتا تھا اور شرافت خانہ فی اس لئے میں چاہتا تھا  
 کہ آپ کو ہدایت ہو جاوے۔

عامل یہ سنتے ہی فوراً باب کے قریب ہو گیا اور باب کے ہاتھوں پر بوسہ دیکر عاجزی اور بجا حبت  
 کے لہجہ میں کہنے لگا کہ میرے خزانے اشرفی اور مدد سے پر میں اور تمام لشکر میری حکومت میں ہے اس  
 لئے آپ جس وقت جو بھی حکم فرمادیں گے میں بجا آوری کے لئے تیار اور بدلی وجہ حاضر ہوں۔  
 باب۔ مبارک باد پھر مبارکباد کہ آپ نے حق کی اتباع کی میں وعدہ کرتا ہوں کہ تمام روئے زمین کا  
 عنقریب مالک ہوئیلا ہوں۔ اس وقت آپ کو حضور سلطان روم ہاؤں گا۔  
 عامل دیکھ کر بے ہوش ہو کر بہت ہیچہ میں اسے میرے سردار میں نے اس غرض سے آپ کی اتباع نہیں  
 کی میں مال و جاہ کا طالب نہیں ہوں۔ بجز اللہ میرے پاس مال ضرورت سے زائد ہے اور عزت و آبرو  
 موجود ہے۔ میری غرض تو صرف اتنی ہے کہ آپ کے سامنے دینی تبلیغ کر کے میں بھی شہدار اور صالحین  
 کے زمرہ میں شامل ہو جاؤں۔

باب۔ واہ واہ بہت بٹھیک ہے۔ خدا آپ کے مراتب میں ترقی دے۔  
 عامل نے پھر باب کے لئے خاص مہمان خانہ کو عادت سے زائد مزین کر کے اس میں رہنے کی  
 اور آرام کرنے کی درخواست کی اور یہ رائے ظاہر کی کہ سرمدت برائے خدا یا م تبلیغ کو بند رکھنا چاہئے



۱۰ تا کہ اسباب تیار کر لیں۔ کہیں محلہ رعایا برگشتہ نہ ہو جائے یہم پورے تیار ہو کر بھر تبلیغ کریں گے تاکہ مقصود حاصل ہو۔

باب نہایت مسرت سے راضی ہو گئے۔

باب ہایت سر پوٹا سے راسی ہوئے ۔  
 عامل نے باب کو نصت کر کے باب کی طرف سے تو مطمئن ہوا پھر ایک روز علماء کی اور شاہ  
 کی مجلس منعقد کر کے جو کچھ باب کے ساتھ مناملہ کیا تھا وہ ان کے سامنے ظاہر کر کے یہ درخواست کی کہ  
 آپ اس کا امتحان لیں پھر اگر قابل رہائی پادیں تو مجھ پر وہ نفاذ فرما دیجائے گی ۔  
 حاضرین بالکل صحیح رائے ہے ۔

عادل۔ یہ کہہ کر خود اٹھا اور مہمان خانہ میں باب کے پاس پہنچ کر باب سے کہا کہ میں نے علماء کی مجلس منعقد کی ہے تاکہ آپ کو تبلیغ میں سہولت ہو جو ان میں ایمان لاویں گے چھوڑ دوں گا ورنہ گردن اڑا دوں گا۔

باب یہ سنتے ہی مہمان خانہ سے اڑتے ہوئے خراباں خراباں فوراً مجلس علماء میں پہلے حاضر ہوئے اور پوری طرح تشریف فرما بھی نہ ہوئے تھے کہ خوشی کے نشہ میں کلام اور خطاب شروع فرمادیا جو خطاب باب نے فرمایا اس کا ترجمہ ذیل میں ہے اور اصل عبارت المخراب صفحہ ۱۷۱ پر ہے :-

باب اے جماعت علماء کیا تم خواہشات کے پھینکنے کے لئے تیار نہیں ہوئے کہ ہدایت کی اتباع کرو اور گمراہی کو چھوڑ کر میرے قول کو سنو اور میرے احکام پر یقین لاؤ۔ تمہارے بنی نے اپنے بعد تمہارے لئے قرآن کے سوا کچھ نہیں چھوڑا۔ تم میری کتاب بیان لے کر اس کو پڑھو۔ وہ قرآن سے زیادہ فصیح ہے بیان کے احکام قرآن کے احکام کے نسخ میں سنو اور فصاحت قبول کرو تاکہ تم اپنے اہل و عیال میں سلامتی سے رہ سکو اس سے پیشتر کہ تم پرتلواریں سنو جادویں اور تمہاری گردنیں پالی جادویں اور تمہارے سسرالے جادویں میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔

علماء اس مضمون کو سن کر خلیفہ کے مشورہ سابق کی وجہ سے بالکل ساکت رہے تاکہ باب دل کی ہوس پوری نکال لے۔ اور مجمع کی سکوت میں یہ حالت بھی لگیا سانس کی آواز بھی نہ تھی۔

عالم دباب سے مخاطب ہو کر بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان کو لکھ کر دیدیں تاکہ ان کو اچھی طرح غور و فکر کا موقع مل سکے۔

باب۔ کہاں تھے۔ وہ تو سمجھے ہوئے تھے کہ اب میں ہی میں ہوں۔ فوراً قلم و دوات لیکر تینٹی مضمون کی چند سطریں مناجات و دعا کی طرز پر لکھ ماریں اور علماء کو دیدیں۔

علماء نے جو دکھیا عبارت میں صرغی نحوی غلطیاں پھر عبارت میں بھی اطلاق مطلب خیر نہیں



جہلوں کا ربط صحیح نہیں۔ الفاظ ناامد معنی کم۔ علماء نے یکے بعد دیگرے غلطیاں ظاہر کر فی شرع کی ہیں۔  
باب اعمار کے جواب میں ساکت کرنے کے لئے بولا میں نے عربی کسی سے پڑھی نہیں صرف مجھے غیبی ہے  
الہام ہوتا ہے (قطع کلام الہام بھی غلط) اور مجھ پر وحی آتی ہے تمہیں جبارت اور الفاظ سے کیا پیام تم  
معانی کو دیکھو اور تبلیغات شروع کیں اتم مغز کو چھلکے کو بھینکو۔

علماء کی طرف سے یہ فقرہ سن کر شور برپا ہوا۔ کوئی کہتا تھا کہ اس غیبت کو قتل کر دیہ پکا کافر مکار ہے  
کوئی کہتا تھا کہ قتل نہ کرنا چاہئے پاگل معلوم ہوتا ہے اس لئے سزا دینی چاہئے  
عامل نے بھی باب کی طرف تیری چڑھا کر غصہ کے لہجہ میں دیکھا اور باب کو مخاطب بنایا۔

اے جاہل ضرور کیا یہ بدعت سیئہ نہیں ہے جو تو اسلام میں جاری کر رہا ہے اور تو جوت اور رسالت کا  
اور خاتم النبیین سے فضیلت کا کیسے دعوے کرتا ہے حالانکہ اپنے انی الضمیر کو صحیح عربی میں بھی ادا نہیں  
کر سکتا اور اگر تجھے شرافت نبی دعلوی انہ ہوتی اور تجھ پر جنوں کا شبہ نہ ہوتا تو میں تیرے قتل میں ذرا بھی بغیر  
نہ کرتا۔ اب میں تجھے صرف سزا دیتا ہوں تاکہ تو راہ راست پر آ جاوے۔

عامل۔ ہے کوئی؟

خادم حضور عالی!

عامل۔ اسے یہاں سے کھینچ لے جاؤ اور اسے ہانڈ کر خوب پٹائی کرو۔

خادم۔ فوراً دوڑا آئے اور فوراً وہاں سے کوئی باقہ بکڑ کر کوئی ٹانگہ تان کے لئے دوڑے اور ہانڈھ کر بید  
بازی شروع ہو گئی۔ باب روتا تھا اور توبہ و فریاد کی آوازیں بلند کرتا تھا لیکن کوئی سننے والا نہ تھا یہاں  
تک کہ بیہوش ہونے کے جب قریب ہوا تو اب عامل نے مارنے سے ممانعت کر کے حکم دیا کہ اس کو اسی  
مہبت پر سہاری پر سوار کر کے بڑے بازار سے بڑی مسجد میں لے جاؤ تاکہ بازاری اور نمازی اس کے  
انجام سے عبرت حاصل کریں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا جب مسجد میں پہنچا تو وہاں شیخ ابو تراب جن کے  
پاس پہلا خط بھیجا تھا موجود تھے انہیں دیکھتے ہی ان کی دست بوسی شروع کر دی اور توبہ کرنی شروع  
کر دی۔ کہ اب میں ایسا نہ کروں گا (واہ رے نبوت شاہ بائیں سے تیری خدائی مولفت)  
شیخ ابو تراب۔ تمہاری توبہ اس جرم کی لیے نہیں قبول ہو سکتی بلکہ تم صحیح عام میں مہر پر چڑھ کے سب کے  
سامنے توبہ کرو۔ تو البتہ قابل نہ پرائی ہو سکتی ہے۔

لے کسی گھنٹا پ نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ حروف نامزدانی کرتے تھے اس لئے ان کو یہ سزا دی گئی ہے بطلب دوسرے غفلوں  
میں یہ کہ مجھے غلط ٹھہرنے اور لوٹنے کی اجازت دیدی گئی مگر خوب آپ کی وحی اور کیا عمدہ الہام اور کیا خدائی کا دعویٰ اس  
سے ناامد حیرت متعین ہے کہ وہ کیسے ناہیل ہے) ۱۲



پاکستان قبول کر کے منبر پر چڑھا اور شیخ کے ارشاد کے مطابق مجمع عام میں خطاب فاسدہ سے توبہ کر کے یہ وعدہ کیا کہ آئندہ کبھی ایسی حرکت نہ کروں گا یہ ساری آپ کی رسالت اور الوہیت تھی، اور ممبر سے اتر کر ہر ایک عالم کی دست بوسی شروع کی۔

عامل نے ان امور پر نظر کر کے باب کی قید اور نظر بندی کا حکم دیا۔ اور یہ اعلان کیا کہ کوئی آدمی اس سے نہ ملے۔ اور نہ اسباب کتابت اس کے پاس جمع ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ البتہ کھانے پینے کی فراغت پوری دی گئی۔

اسی اثناء میں فارس میں سفینہ پھیل کر شیراز میں بھی سخت سفینہ پھیل گیا کہ شہر کے تمام افسر اور اہل دور و دور آبادیوں اور سپاہ پر جا بے خوف عامل شیراز بھی اپنی کثیر افواج لیکر بہت دور چلا گیا شہر کا انتظام ظاہر ہے کہ خالی ہو جانے کی حالت میں ایسا نہیں رہ سکتا تھا اور نہ قید خانہ اور قیدیوں کا انتظام کافی ہو سکتا تھا۔ اس موقع کو غنیمت پا کر عامل اصفہان جو باب کی طرف راغب تھا اس کو موقع ملا کہ آیا اور اپنی فوج کے ذریعہ سے باب کو قید سے نکلوا کے اصفہان بلوایا۔

## اصفہان میں باب کا ورود

جس وقت باب نے اپنے مبلغین کو شیراز میں روانہ کیا تھا جس کو ہم بیان کر چکے اسی وقت اصفہان بھی روانہ کیا تھا جب اس کے مبلغ اصفہان آئے عامل اصفہان ان سے نہایت نرمی اور محبت سے پیش آیا۔ اور ان کے غور و نوٹس کا کافی سے زائد انتظام کر کے تبلیغ کی علم اجازت دیدی اور اپنی عقیدت و ارادت بھی باب سے ظاہر کی۔

مبلغین کو جب عامل کی طرف سے یہ اطمینان ہو گیا تو اپنی تبلیغ دعوت کے لئے ہر جا و بجا سعی و کام میں لانا شروع کیا۔ اور اپنے رسائل تقسیم کرنے شروع کئے اور آیات و احادیث کو وہ طلب پہناتا شروع کیا جس سے عوام کو سب آیتیں باب کے ظہور کے لئے ناطق معلوم ہوں۔ اپنی تبلیغ و اشاعت کا مرجع بھی عوام ہی کو زائد رکھا اور یہی باب کی ان داعیین کو نصیحت بھی تھی۔ تاکہ عوام میں اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکے ورنہ لکھے پڑھے کتب قابو آنے لگے تھے۔ چنانچہ اصفہان کے عوام و فقہاء کا معتد بہ صبر و صاحب متاع الابواب کی بے تحقیق ہے کہ عامل اصفہان مزہ چڑھا واقع میں عیسائی تھا لیکن اپنے کو مسلمان ظاہر کر کے بلاد اسلامیہ میں ترقی کرتے کرتے عامل کے عہدہ پر پہنچ گیا تھا۔ اور عموماً انصار نے اسے ایسا کیا ہے چنانچہ اس کو قہر برپا کرنے اور اسلام شانے کا یہ موقع ملا اس نے بیرون کے ساتھ جو کران سے باہر ہونا ظاہر کیا۔



اور کچھ روساء باہلی ہو گئے۔

عالم نے اس فتنہ و شورش کو مفید معا پاکر باب کے اصغہان بلانے کا تہیہ اور قصد کیا۔ شیراز میں دبا پھیل کر مقصد میں کامیابی حاصل ہوئی چنانچہ باب شیراز کے قید خانہ سے نکل کر اصغہان کی طرف روانہ ہوا۔ عالم نے اصغہان کے علماء کو مخالفت باب سے بدیں صورت دیا یا کہ شہر میں باہلی کثرت ہو گئے ہیں اگر آپ حضرات مخالفت کریں گے تو فتنہ برپا ہونے کے سوا کوئی نفع متوقع نہیں ہے۔

چنانچہ عالم اصغہان کو جب یہ خبر مل گئی کہ باب غلام روز اصغہان پہنچ جاوے گا تو ایک دعوت نامہ میں شہر کے علماء اور روساء موجود تھے۔ عالم نے ان کو مخاطب بنا کر کہا کہ ایک عالم کی کوشش کی وجہ سے باب یہاں آنے والا ہے اور غلام روز یہاں پہنچے گا۔

پھر یہ تصنع علماء سے ہمدردی اور اپنا ہم خیال ہونا ظاہر کرنے کے لئے اس کی آمد پر اظہارِ تاسف شروع کر دیا۔ یہاں تک اظہارِ تاسف کیا کہ گریہ و بکا اور آہ و زاری اور سر ہنپنا شروع کر دیا کہ ہمارے افسوس ایک کذاب و منفری آتا ہے اب بجز اس کے کہ لوگوں کے دین برباد ہو اور کیا ہوگا۔

ماضی میں بھی متاثرانہ کیفیت پیدا ہو کہ ان کے آنسو بہنے لگے اور زحمت کھڑا ہو گیا۔ عالم کی ہمت افزائی شروع کی۔ آپ نائب سلطنت ہیں۔ آپ سب کچھ کر سکتے ہیں۔

عالم نے جب یہ دیکھا کہ ان پر میری تدبیر چل گئی اور یہ مجھے اپنا موافق سمجھ گئے ہیں تو ہمدردی اور خیر خواہی سے پر شورہ دیا کہ میری رائے یہ ہے کہ باب کے استقبال کے لئے علماء کا وفد بھی جانا چاہئے اور لاکر پہلے ایک مکان میں آنا کہ خیر مقدم کی وہ رسم پوری کی جاوے جو یہاں کا علماء کی ساتھ معمول ہے پھر آخر کو کیسا ہی ہو علوی النسب ہے اور عراق کے متبرک مقامات سے آرہا ہے۔

اس طور پر جلیلہ چل جاوے گا۔ اور وہ کسی کو مخالفت تو سمجھے گا نہیں پھر ہم ایک دن مجتمع کر کے مناظرہ کرادیں گے پھر آپ حضرات اس کے مناسب فتویٰ لکھیں میں اس پر عمل کروں گا۔

عالم نے اس کی رائے کی تصویب کی اور تدبیر کی داو دی راہیں کیا معلوم تھا کہ یہ دوست نما دشمن ہے اور اس وجہ سے ابھی سب کو تصویب کے بغیر جاری ہی نہ تھا کہ تدبیر ظاہر میں تندیب کی تھی۔ اور عالمی مشیر کہہ چکا تھا کہ ایک عالم کی کوشش سے وہ آرہا ہے۔ پس گد کوئی اسکا کرتا سب کی بدگمانی اسی طرف منتقل ہوتی۔

بالآخر باب کی تاریخ آمد پر وفد علماء و روساء کا بھی استقبال کے لئے گیا اور وارضیات میں لاکر ٹھہرایا گیا۔ اور تعظیمی و کرمی بتاؤ بجایا گیا اور اپنے مسلک کا انکار کیا۔ لیکن پھر بھی اس کے کلام سے



مشرع چونے لگا۔ پھر علمائے درخواست کی کہ ہمیں آپ کچھ تحریر فرمادیں جس سے ہمارے عقائد کی اصلاح ہو سکے۔

چنانچہ باب نے سورۃ کوثر کی تفسیر لکھی اور اس میں اپنی مہر دیت اور اپنے دعوے کی صداقت کا اظہار کیا۔

اس تفسیر کو دیکھ کر علمائے قاطبۂ مخالفت کا اظہار کر کے عامل سے وعدہ پورا کرانے کی درخواست کی اور عامل نے حیل و بہانہ شروع کئے حتیٰ کہ علماء کی مخالفت جب اس درجہ پر پہنچ گئی کہ علماء اور مسلمانوں کی طرف سے عامل کو باب اور بابیوں کے مقتول ہونے اور شور و غلیم برپا ہونے کا قومی اندیشہ ہو گیا۔ تب مجلس مناظرہ منعقد کی گئی اور جب اس میں باب نے کوئی دلیل پیش کر سکا اور نہ علماء کے کسی سوال کا جواب دے سکا۔ بلکہ جواب میں بھی اگر لکھا تو وہی حسب عادت مناجات و وعانہ اس میں سوال سے علاقہ نہ جواب سے سرد کار اس پر علماء کی بہت بڑی جماعت نے قتل کا فتویٰ دیا۔ اور بہت قلیل جماعت کو جنون کا اشتباہ ہوا۔

عامل کو صورت موجودہ میں بدلتے ہی چارہ نہ تھا۔ جن علماء کی رائے قتل کی تھی انہیں تو یہ جواب دیا کہ بلا اجازت بادشاہ یہ تو میرے اختیار سے خارج ہے۔ بادشاہ سے اجازت لیکر قتل کیا جاسکتا ہے۔ اور قید مجبوراً کرنا ہی پڑا اور نہ بغاوت عامہ ہو جاتی۔ چنانچہ باب کو قید خانہ بھیج دیا گیا۔ لیکن رات کو خفیہ طور پر عامل کے محل میں باب استراحت کرنا تھا اور شورے باجین رہتے تھے۔ طہران بھی عامل تھے لکھکر بھیجا کہ ایک عالم باب کو یہاں لے آئے ہیں۔ دیگر علماء قتل کا فتوے دیتے ہیں اور مصر میں۔ مگر شہر اور اطراف شہر میں بابی کثرت سے ہیں۔ اگر باب کو قتل کیا جاوے گا تو بغاوت کا ہونا یقینی ہے چنانچہ طہران سے بھی قید کا حکم اور قتل کی ممانعت آگئی۔

جب عامل نے حکومت کی طرف سے بھی بے فکری حاصل کی تو باب کو کہہ دیا کہ آپ بے فکر تھیں کرائیے اور مالیات کیجئے۔ چنانچہ اس نے یہ کام شروع کئے۔ اور عامل نے ہر قسم کی اعانتیں دیں اور علمائے مصر یہ کہہ دیا کہ بادشاہ نے خفیہ طور پر طہران بلا لیا ہے اور وہاں پر قید و انکی کر دی۔ اس حیل میں خفیہ طور پر باب کو اپنے محل میں ایک سال کچھ ۱۰ چاہ دی

تھے کہ دفعتاً پیغام اجل عامل کے پاس پہنچا اور اس کی جگہ اس کا بھائی گوگین خان منصب پر تجویز ہوا۔ مگر اس کی نسبت بھی مورخین کے اچھے خیالات نہیں ہیں۔ لیکن تاہم اس نے بھائی کی طرح سلعہ اصفہان اور شیراز طہران کے صوبہ تھے۔



باب کا مخفی رکھنا مناسب خیال نہ کیا اور اس کا مال اپنی حضرت بھی اس نے اس واقعہ کی حکومت کو اطلاع کی جب حکومت کو اس کی اطلاع ہوئی تو حکومت نے باب کو آذربایجان بلوگر قلعہ جہرق میں قید کر دیا باب کے قلعہ جہرق میں قید ہونے کی حالت میں اس کے متبعین اور خواص کی بھی رشوت و دیگر اس کے پاس آمد و رفت شروع ہوئی باب نے ان کو تبلیغ اور دعوت پر برا بھلا کہنا کیا۔ اور یہ کہا کہ قوت اور زور اور مار پیٹ سے دین بھیلانا چاہیئے اور یہ بھی ان سے کہا گیا کہ ہم غفریب تمام روئے زمین کے مالک ہونے والے ہیں۔ اور ہم میں سے جو شخص مر جاوے گا وہ چالیسویں روز زندہ ہو کر اٹھ جائے گا اور اسی قسم کی الجہ فریبی کی باتیں تراشیں۔

غرض بابین نے شورش بھیلانی شروع کی۔ دو بہات میں تبلیغ شروع کی اور مار پیٹ شروع کی اور قتل و قتال اور ڈاکوئی شروع ہوئی جس کی وجہ سے محمد شاد نے اپنے بیٹے ولیعہد ناصر الدین کو لکھا کہ باب کو تبریز لے کر علماء کی مجلس میں مناظرہ کرایا جاوے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا بالآخر مناظرہ کا وہ نتیجہ ہونا جو سابق مناظرات کے نتائج تھے ظاہر ہے جب شاہ ناصر الدین نے ہر پہلو سے باب کو مغلوب اور سکوت اور جواب دینے اور دلائل قائم کرنے سے عاجز پایا تو علماء سے استفتاء چاہا۔ علماء کی جماعت میں وہی دو فریق ہو گئے۔ ایک فریق کفر و اذیت و تہاد کی وجہ سے قتل کا قائل و مسلح فریق جنون و مالغولیا کی وجہ سے تعزیر و سزا کا ناظر۔ ولیعہد نے قتل میں اختلاف پایا کہ فوراً زد و کوب اور پٹائی شروع کی۔ جب پٹتے پٹتے ہلاک ہونے کے قریب ہو گیا اور بار بار تو بہ شروع کر دی کہ اسے ایسا نہ کر دل گا۔ پھر بھی نبوت کا دعوے نہ کر دل گا۔ تب معاف کر کے پھر دو بار قلعہ جہرق میں قید کر دیا گیا اسی اثنا میں محمد شاہ کا انتقال ہو کر ۱۲۶۰ھ میں سلطان ناصر الدین جہان میں تخت نشین ہوا سلطان کی بیماری کا امتداد سلطنت کا تغیر و تبدل اہل مناصب اور احکام کی رشوت گیری پھر سلطان مرحوم کا سلطنت میں اپنے چچوں سے نزاع اور انگریزی سازش سے افغانیوں کی بغاوت جس کی وجہ سے ساٹھ ہزار فوج دو سال تک ہرات کی طرف متوجہ رہی اور خود بادشاہ بھی اکثر دہیں رہے ان امور اور ان کے علاوہ دیگر امور نے باب اور بابیوں کو اپنی اشاعت اور شورش اور سلطنت سے بغاوت کا کافی موقعہ دیا۔ اور بابیوں نے ایرانی ممالک میں کافی شورش بھیل کر سلطنت سے مقابلہ کیا۔

یہ تو ہم پیشتر عرض کر چکے ہیں کہ قلعہ جہرق میں رشوت گیری حکام کی سبب بن رہی تھی کہ باب کے خواص پنجابی باب سے مل سکتے تھے۔ چنانچہ باب کے بہت سے لوگوں میں تین آدمی تھے جنہوں نے اشاعت مذہب اور مقابلہ سلطنت اور تبلیغ مذہب میں جو بہت سے اسرار کئے گئے وہ تھے۔



لوٹ لینا۔ بدن میں گرم کیلیں ٹھوک دنیا ناک کاٹ لینا نہ عورتوں پر شفقت کرنا نہ بچوں پر رحم کام میں لانا اور اسی طرح کے ایسے ایسے فتنہ ہر پاسے جو فتنہ ہستی پر یاد کے قابل ہیں۔ وہ مخصوص ہیں آدمی میں  
 الامام حسین بشرو یہ۔ خراسانی۔ باب نے ان کو بختہ ہاکر مسلخ اور زائے بنا یا تھا اور باب الباب  
 کلاس کو عقب عطا کیا تھا۔ چنانچہ بہاؤ الدین اپنی کتاب الیقان میں صفحہ ۱۸۸ پر لکھتا ہے۔ از ان جملہ  
 جناب ملا حسین است کہ محل اشراق شمس ظہور شدند۔

(۲) مبلغ ملا محمد علی، از زندان اور طبرستان اور حیلان میں تبلیغ کرتا تھا۔

(۳) ایک عورت موسوم بہ زین تلج جس کو باب نے قرۃ العین کا اور تابیوں نے بدر الدین  
 اور شمس الضحیٰ کا لقب دیا تھا۔ اور بہار اور بھائیوں نے صدیقیہ اور طہارہ سے موسوم کیا تھا۔  
 یہ عورت اپنے خاوند احمد الدین کو چھوڑ کر باب پر فریفتہ ہوئی۔ اور بانی تبلیغ میں مشہور ہوئی۔  
 پر وہ ترک کر دیا۔ اور یہ کہا کرتی تھی کہ ایک عورت کو نو عاوند و شوہر کرنے کا حق ہے۔ غرض عورت ہونا  
 پھر جوان حسین ہو کر آزادی کا جامہ پہننا اس کی وجہ سے بھی ہزاروں اس کے چنڈے میں آ گئے۔

## قتل باب

جب سلطان ناصر الدین کو سخت لٹینی کے بعد نزاعات سلطنت سے فی الجہد کمیوٹی وطمینان  
 ہوا تو فتنہ بانی کی طرف متوجہ ہوا۔ جو ملک کے ہر سمت میں پھیل چکا تھا۔ چنانچہ ملا حسین کے ساتھ مقابلہ  
 تک کی نوبت آئی اور ہزاروں بانی اور سینکڑوں شکر می مختلف جگہ مقتول ہوئے بالآخر سب فتنہ  
 دبا کر پھر یہ حتمی طور پر قرار پا گیا کہ باب کی سزا بجز قتل کے کچھ نہیں۔ چنانچہ باب اور ملا محمد علی کو ایک  
 ساتھ روز دوشنبہ ۲۴ شعبان ۱۲۶۵ھ اور بقول بابین ۲۸ شعبان ۱۲۶۵ھ کو نشان سے باز رہا  
 گیا اور عباسی سپاہ کو فائر کا حکم دیا گیا۔

اس فائر نے زنجانی کا کام تو تمام کر دیا۔ مگر باب کا استدراج تھا کہ اس کو ایک بھی گولی نہ لگی  
 بلکہ جب ایک گولی اس رسی میں لگی جس میں وہ جکڑا ہوا تھا۔ اور وہ ٹوٹ گئی تو باب بھاگ کے  
 کھٹکڑی میں جا چھپا اور کہنے لگا کہ یہ میری کتنی جڑی کراست ہے کہ ایک بھی گولی مجھ کو نہیں لگی۔ مگر  
 حکام کی تاکید سے پھر گرفتار کر لیا اور چند گھنٹے مار کر دوبارہ فائر کیا گیا۔ جس سے اس کا کام تمام  
 ہو گیا۔ اور گولیوں کے نشان سے بدن چھلنی بن گیا۔ اور قتل کے بعد تلاش بازاروں میں گھسیٹ گئی  
 اور خندق میرزا والدی گئی تاکہ جانور کھالیں اور کافی ذلت ہو۔



## تالیفات باب

۱۱۔ تفسیر سورہ یوسف مگر واقع میں اس کا نام تفسیر ہونا کسی حدیث سے زیبا نہیں تحریر  
سورہ یوسف تو یہاں ہے آپ لکھتے ہیں کہ یوسف کے خواب سے کہ میں نے گیارہ تارہ اور چاند سورج  
کو سجدہ کرتے دیکھا۔ یہ مقصد ہے کہ یوسف سے حسین اور چاند سورج سے محمد اور علی اور گیارہ تارہ  
سے گیارہ امام مراد ہیں کہ رکوع سجدہ میں حسین پر روتے ہیں۔ یہ ہے وہ تفسیر جس میں چشتیان بھڑے  
اس تفسیر کے وسط میں اپنے نائب مہدی ہونے کا دعویٰ ہے اور آخر میں خود مہدی اور حضور سے  
افضل بن بیٹھے (۲) رسالہ طرز صحیفہ سجادیہ پر (۳) شرح سورہ عصر (۴) نعت خاصہ (۵)  
قدوس اسلام و بیان ۔

## رد باب

میں کہتا ہوں کہ اب نے جو کچھ آیات میں تحریر کی ہے جس کا سابق میں ذکر قحط ہے آیا حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم ان معانی سے واقف تھے یا نہیں (اس لئے کہ سب سے پہلے تو حضور کی نبوت کے  
وہ ہی قائل ہیں بعد میں نسخ کا دعویٰ ہے)

اگر یہ کہو کہ حضور واقف تھے تب یہ سوال ہو گا کہ حضور نے تبلیغ ان معانی اور حقائق کی اور یہ باب  
کی فراموشی یا نہیں۔ یہ کہنا تو چل نہیں سکتا کہ تبلیغ فراموش ہو اور ہم تک نہ پہنچی ہو اس وجہ سے کہ بعثت سے  
۲۳ سالہ زندگی تک جملہ واقعات اور جملہ ارشادات مدون ہو کر ہم تک پہنچ جاویں۔ پھر بھی مخفی رہتے۔ اور پھر  
ایسے معجزہ الہیہ واقعات جن کا نہایت محکم طور پر ہم تک پہنچنا ضرور تھا۔ کیونکہ قیامت اور حشر و نشر اور جنت  
و دوزخ کے ذکر سے قرآن پر ہے پس اگر ان سے باب اور اس کی اتباع ہی مراد تھی تو حضور نے بھی  
احادیث میں بکثرت بیان فرمایا اگر زیادہ حصہ ہم تک منقول نہ ہوتا تو تحلیل ہی ہو گیا صرف یہی باقی  
رہ جاتا کہ سے کم سند ضعیف یا مخبر کی روایت ہی سے منقول ہوتے۔

یہ امر کہ تبلیغ ہی نہ کی ہو تو پھر یہ عدم تبلیغ کی باعث آپ کی ذات مبارک ہے یا عرضہ اللہ تعالیٰ  
یہی تھا حضور کی ذات اور دیگر انبیاء سے کتمان تبلیغ متصور ہی نہیں جبکہ وہ معاصی سے معصوم ہیں  
اور ان کی عصمت پر دلائل قاطعہ اور براہین ساطعہ قائم ہیں۔ اور ان کی بعثت کی اصل غرض تبلیغ  
ہی ہے اور وہ امور بھی اسی کے لئے ہیں۔ اور قصہ حجتہ الوداع میں اکیس ہزار کے مجمع میں علانیہ



یہ ارشاد فرمایا تھا۔ انا اہل بعثت کیا میں نے تبلیغ نہیں کی۔ اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ موجود غائب کو مطلع کر دے  
 رہا یہ امر کہ خدا کی طرف سے ہی تبلیغ کا حکم نہ ہوا بلکہ یہ بھی منجہ انہیں احوال و امور کے ہر جوہم سے مخفی  
 رکھے گئے ہیں حروف مقطعات وغیرہ۔

تو یہ اس لئے باطل ہے کہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ کتاب جلد الانزل کی تبلیغ پر مامور تھے چنانچہ  
 ارشاد ہے یا ایہا الذر مولا بلغوا انزل الیک من ربک یعنی اسے رسول جو کہ خدا کی طرف سے آپ پر نازل  
 ہوا ہے اس کی تبلیغ کیجئے۔ تو اس آیت میں سب الانزل کی تبلیغ کا حکم ہے اگر خدا کی طرف سے بعض کا  
 حکم نہ ہوتا تو یہ فرمایا جاتا کہ ظلال ظلال کی تبلیغ کیجئے۔ اور حروف مقطعات وغیرہ کے کو معانی نہیں تھلائے گئے  
 تو اس کے معانی میں غور و فکر کا ہم سے مطالبہ ہی نہیں بلکہ ہانفت ہے۔ برخلاف آپ کے دعوے کے۔  
 پس ایک شق باقی رہی کہ قرآن سے یہ معانی جو باب نے بیان کئے ان کی نہ حضور کو اطلاع ہوئی  
 اور نہ حضور نے کسی کا اطلاع دی جو آج ہم تک وصول ہوتا۔

رہا صرف یہ امر کہ حضور سے مخفی رکھا گیا تو اولاً تو ان آیات کا نزول بیکار اور عبث ہوگا دوسرے  
 دین اسلام کی تکمیل کے کوئی معنی نہیں تیسرے حضور کو خاتم النبیین نہیں کہا جاسکتا جو قرآن احادیث  
 کے خلاف ہے۔

## قتل باب کے بعد بابیوں کی ہستی

باب کے قتل کئے جانے کے بعد بابی اطراف و اکناف میں منتشر ہو گئے اور گویا بیوں کا شیرازہ  
 جمعیت پر اگندہ ہو گیا مگر بابی اپنی خصائص اور عادات سے دست کش نہ ہوئے چنانچہ باب کے واقعہ  
 قتل کے ایک برس بعد دو پرچش بابیوں نے ناصر الدین شاہ والی ایران پر قاتلانہ حملہ کیا اس قتل و  
 سرکشی اور اس سفاکانہ حرکت نے حکومت ایران کا پیمانہ صبر و تحمل لبریز کر دیا اور حکومت ایران نے  
 مملکت ایران کو شرور و فتن کی آگ سے بچانا ضروری سمجھا اور بابیوں کو کچا اور غارتگری شروع کی۔  
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بابیوں کو ادھر ادھر منتشر ہو جانا پڑا۔

## بہار اللہ کی آمد

باب نے اپنی بعض تصانیف میں یہ پیش گوئی یا وصیت کی تھی کہ اس کی موت کے بعد عند خلافت  
 پر مرزا یحییٰ اشکن ہوگا جس کا لقب مسیح ازل ہوگا۔

مرزا یحییٰ طغیہ صبح ازل کے برادر اکبر مرزا حسین معروف بہاء اللہ ہیں۔ مرزا حسین معروف بہاء اللہ اپنے برادر خور و مرزا یحییٰ کی مسند نشینی سے خوش نہ تھے اور اس بجز فکر میں غوطہ زن تھے کہ کسی طرح تخت خلافت پر خود قابض و متصرف ہو جائیں۔

نہایت غم و فکر کے بعد آخر اس میں کامیاب ہو گئے اور اپنے برادر خور و صبح ازل کو یہ سب کھلا دیا کہ آپ کی ذات والا صفات نہایت قیمتی اور قابل قدر تھیں ہے اور مخالفت کا بازار گرم ہے یعنی ناصر الدین کمزور کی فکر اور تلاش میں ہیں۔ اس لئے مناسب ہے کہ کچھ مدت کے لئے آپ عوام کی نظروں سے پوشیدہ رہیں۔ حالات موافق اور قضا خوشگوار تھی۔ اس لئے یہ تیر خالی نہ گیا اور صبح ازل نے پوشیدہ رہنے کا تحفہ قبول کر لیا۔

صبح ازل کے زمانہ گوشہ نشینی میں بہاء اللہ معتقدان صبح ازل کی اس طرح دجوائی کرنے لگے کہ صبح ازل موجود ہیں مگر ان کو یہ ادنیٰ آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں عوام کی آنکھوں پر چھکے حسن عقیدت اور توکم حجاب پڑ چکا تھا لہذا یہ امنوں کا رگر ہو گیا۔

بابوں نے ایران کے بعد شروفساد کی آگ لہذا میں روشن کر رکھی تھی اور ان کے ضرور وقت کا مرکز اب لہذا قرار پایا تھا۔ اس لئے حکومت ایران نے حکومت عالیہ ترکیہ سے مشورہ کر کے مرزا یحییٰ معروف صبح ازل اور مرزا حسین معروف بہاء اللہ کو آذربائیجان میں جلاوطن کرادیا۔

آذربائیجان پر جب جان کے خطرات مٹ گئے اور حکومت عالیہ ترکیہ کے ساتھ عافیت میں کوئی خدشہ باقی نہ رہا تو صبح ازل کے ہوش و حواس درست ہوئے باب صبح ازل کی آنکھ کھلی اور اپنی انتہائی متاع خلافت اپنے برادر وزیر بہاء اللہ سے طلب کی۔

بہاء اللہ جس نے نہایت کم و کاوش اور عیاری سے تخت خلافت پر قبضہ کیا تھا کب اس نعمت عظمیٰ سے دست بردار ہو سکتا تھا۔ چنانچہ بہاء اللہ نے مسند خلافت کی واسطی سے صاف انکار کر دیا اب دونوں بھائی سلطان و وزیر میں جنگ کی ٹھن گئی مخالفت و صداوت کا بازار گرم ہوا ایک دوسرے کی جان کا گاہک اور خون کا پیاسا بن گیا ان دونوں برادر کی جنگ و جدل اور کشاکش و آویزش میں بہت کے پیرزہن کے دو ٹکڑے ہو گئے اور باقی دو فرقوں میں تقسیم ہو گئے۔

بانی ازل۔ جو صبح ازل کے حامی اور طرفدار تھے وہ بانی ازل کہلائے۔

بانی بہائی جو بہاء اللہ کے پیروں سے وہ بانی بہائی کہلائے۔

بانی خالص صرف باب کے پیروں اور طرفدار بانی خالص کہلاتے ہیں۔



گو اس جنگ میں وہ مقرر ضلالت جس کو باب نے تعبیر کیا تھا ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ مگر ضلالت کے ٹکڑے بدستور اس کے ہر حصہ میں چٹے رہے اور اس درس گمراہی کو کسی نے فراموش نہیں کیا۔ جس کو مرزا علی محمد باب کے دماغ نے اختراع کیا تھا جب یہ دونوں بھائی (صبح ازل بہار اللہ) اور ان کے اتباع آپس میں لڑنے بھڑنے لگے اور کشت و خون کے بازار گرم ہو جانے کا قوی احتمال پیدا ہو گیا تو حکومت عالیہ ترکیہ نے مناسب سمجھا کہ ان دو جھگڑاؤں میں عیان نبوت کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا جائے۔ چنانچہ حکومت نے صبح ازل اور اس کے حامیوں کو قلعہ مارغوسا واقعہ جزیرہ قبرص میں قید کر دیا اور ان کی نگرانی اور حفاظت پر بہائیوں کو متعین کر دیا۔ بہار اللہ اور اس کے اتباع کو شہر عکہ واقعہ ملک سیریا کے قید خانہ میں محبوس کر دیا اور ان کی حفاظت پر ازیلیوں کو مقرر کیا۔ یہ سب تدابیر بند و سلاسل حبس و قید ان کی خیر اندیشی اور حفاظت کے خیال سے عمل میں لائی گئیں کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دو منجھلے بنی تقسیم ترکہ امت میں اپنی جان پر نہ کھیل جائیں۔

## بہائیوں کی تفریق

بہار اللہ نے گذشتہ تجربات کے بناء پر یہ بہتر سمجھا کہ خلافت اور جانشینی کا مسئلہ خود طے کر دے تاکہ اس کے پیرواس کے اسوہ حسنہ پر عمل کر کے تقسیم ترکہ میں دست و گریبان نہ ہوں۔ چنانچہ بہار اللہ نے اپنے ایام زندگی میں اپنے والد اکبر مرزا عباس آفندی کو اپنا خرقہ خلافت عطا کر دیا اور ان کا لقب غصن اللہ الاعظم رکھا۔ بہار اللہ کی وفات کے بعد مرزا عباس نے اپنا لقب عبدالبہا اختیار کیا۔ مرزا عباس آفندی نے جب بہائیوں کے سپاہیہ حقیقہ مندی کا اندازہ لگایا تو بہار اللہ کی شریعت میں قطع و برید شروع کر دی اور یہ دعوے کر دیا کہ میں یہ سب کھیل جی کے اہمار پر کھیلتا ہوں۔

آپ کی اس بیجا جرات اور اس غیر متوقع حرکت نے مرزا محمد علی لقب غصن اللہ اکبر کو زخمہ کر دیا اور آتش عداوت اس قدر مشتعل ہوئی کہ قصر بہائیت اس کے شعلوں سے جل کر خاکستر ہو گیا اور مرزا عباس اور ان کے اتباع کے کفر و ضلالت فسق و عصیان پر بہائیوں نے اتفاق کر لیا۔ آخر کار نتیجہ یہ ہوا کہ مرزا عباس آفندی کی غرکات اور ان کی ضد و ترسیم تبدیل و منسوخ نے بہائیوں کو دو حصہ باب نے اپنے مذہب کی مدت عمر ایک ہزار سال مقرر کی تھی اور اس قبل اس میں ترسیم و منسوخ کو ناممکن قرار دیا تھا اس نے مرزا محمد علی نے مرزا عباس کو بہار اللہ کا مخالفت تصور کیا ان کے کفر کا فتویٰ صادر کیا۔ ۱۷۔

جماعت میں تقسیم کر دیا۔

بھائی ناقص یا بھائی علوی۔ مرزا محمد علی کے پیرو بھائی ناقص یا علوی کہلاتے ہیں۔  
 بھائی ماریق یا عباسی مرزا عباس آفندی کے پیرو بھائی ماریق یا عباسی کہلاتے ہیں گویا بی مذہب  
 کے اجزاء و جو منتشر ہو گئے اور بر خلاف قانون قدرت یہ تحریک اپنے بانی کے آغوش تربیت ہی میں  
 تفرق و تشتت کے ہاکت خیز سیلاب میں غوطہ کھانے لگی مگر یہ سب کے سب و عوسے نبوت اور  
 الہیت تو زمین رسالت تخریب نوا میں مذہب کسیر مذہبات فطرت میں ایک ہی شاہراہ پر  
 گامزن رہے۔ اور سب نے تعجب خیز مقدمہ ہے کہ باب نے بیان کے ص ۲۲ پر یہ صاف کہا ہے کہ  
 میرے ظہور سے دو سو اکتیس سال تک کوئی نبوت کا دعویٰ کرنے کا اہل نہیں اور جو اس سے قبل  
 دعوے کرے اسے قتل کر ڈالو۔ لیکن بانی پھر بھی بیاد اور صبح ازل کے معتقد بنے حالانکہ بہار نے شریعت  
 باب کے بعد خلاف کیا اسی طرح بہار نے اپنی کتاب اقدس میں اس کی تصریح کی ہے کہ جو ایک ہزار  
 سال سے قبل اس کا دعویٰ کرے وہ مفتری اور کذاب ہے اور اگر توبہ نہ کرے تو واجب اہل قتل ہے۔  
 لیکن باوجود اس کے مرزا عباس نے بہار کی اس تصریح کے بعد اپنے باب کے احکام میں تصریح و  
 متذلل کیا۔ عرض اگر باب کی تصریح صحیح تھی تو بہار کا دعویٰ صحیح ہے ورنہ بہار جھوٹا ہے اور اگر باب  
 تھا تو بہار اس وجہ سے جھوٹا ہے کہ وہ اس کا مصدق ہے۔ اسی طرح بہار اور مرزا عباس اگر بہار  
 سچا تھا تو عباس کا دعویٰ غلط ہے اور اگر عباس کا دعویٰ صحیح ہے تو وہ کاذب کا مصدق ہونے کی  
 وجہ سے کاذب ہے۔

## بھائی طریق دعوت

یہ ہر کچھ کم حیرت افزا اور تحقیر خیز نہیں ہے کہ بھائی جس مذہب اور جن اصول کو الہامی اور جس  
 کتاب کو دنیا کے لئے ہدایت نامہ تصور کرتے ہیں اس کی تبلیغ اور اشاعت پر علانیہ جرات نہیں  
 کرتے بلکہ خفیہ طور پر ہندوؤں میں مہندو، یہودیوں میں یہودی، مجوسیوں میں مجوسی، عیسائیوں میں عیسائی  
 بدھوں میں بدھ، اور مسلمانوں میں مسلمان بنکر اپنے باطل و اضالی کی غیر محسوس طور پر اشاعت و فضا  
 میں قلوب انسانی میں تخم بیزی کرتے ہیں اور امور ذیل کے تیر آلات سے دیگر مذہب پر حملہ آور ہوتے ہیں  
 ۱۔ اہم خیال بنکر مذہبی اصول میں تذبذب پیدا کرنا اور قلوب انسانی میں شک و شبہات کی  
 تخم بیزی کرنا۔



(۲) جس مذہب کے اشخاص پر حملہ کرنا ہو اس کے علماء کے متعلق ہر قسم کے پتہ ان واقعات سے سو ظنی پیدا کرنا۔

دس تاہم علماء کو جاہل اور حقائق و معارف سے بے بہرہ قرار دینا اور مذہبی ارشادات کی تاویل و خلاف اصول موضوعہ علمی اصول کے خلاف کرنا۔

بانی جب ان منازل سے خیر و خوبی کے ساتھ گزر جاتے ہیں تو بہار اللہ کو مہدی مسیح کرشنا اور وعود الامم کے پرشکوہ لباس میں پیش کر دیتے ہیں اور پھر تبدیلیج بہار اللہ کو تخت الوہیت پر بٹھاتے ہیں۔

بہائیوں اور بابیوں کا یہ انوکھا طرز تبلیغ نہایت مضحکہ خیز حیرت افزا اور تہذیب اخلاق دینا سے کوسوں دور ہے اور دنیا کا کوئی مذہب اس مضحکہ خیز راہ پر چلنا پسند نہیں کرتا۔ ہر ذی فہم انسان ان کے طرز عمل اور طریق کار سے اس نتیجہ پر پہنچنے میں مجبور ہے کہ ع کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

بہائی کی تحریک کا دامن چونکہ صداقت اور راستی سے کورا ہے۔ اس لئے وہ اپنے خیالات کی علانیہ تبلیغ میں پس و پیش کرتے ہیں۔ بلکہ البیان کتاب اقدس جو ان کی الہامی اور مذہبی کتابیں ہیں ان کو نہایت حزم و احتیاط کے ساتھ چشم دنیا سے مخفی رکھتے ہیں۔ کیا بہائی امت اس افتخار کی کوئی وجہ بیان کر سکتی ہے۔

## بائی اور بہائی شریعت اور ان کے عقائد

۱۔ بہا، اللہ کو دعوتے ہے کہ وہ خدا ہے اور انہی نے حملہ انبیاء و رسل کو بھیجا پھر اب کو اپنے ظہور کے قریب بھیجا ان عقائد کو مبنغین کے ذریعہ سے حملہ ممالک میں شائع کئے (نور و ہلہ، اور بہائی اس پر بیان رکھتے ہیں۔

<p>یا مدد الانشاء اسمعوا ندا ما لبك الاسماء انه نبادیکم من شطر حجتہ الاعظم انه لا اله الا انت المقدر المتکبر المستحق المتعالي الحکیم انه لا اله الا هو المقدر ربی نعم من وبتناء و خد جکم من عند ایاکم</p>	<p>اے جماعت سنو مالک اسماء کی صدا وہ بکارتا ہے تم کو اپنے مالی شان قید خانہ کے کنارے سے کہ نہیں ہو کوئی معبود مگر میں مقتدر شکبر متغیر متعالی حکیم کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہ قدرت الا مخلوقات پر اگر چاہے تو کچھ دینا کو نہی حکمت بچاؤ و روم اس کے توفیق اور تامل کرو اس امر</p>
---	---

ان تتوقفوا هذا الامر الذي خضع له الملا  
الاعلى واحسن مدائن السماء اتقوا الله  
ولا تكونن من الخسعين اتقوا المحجبات  
بنار حي والسيئات بهذا الاسماء الذي يخزن  
به العالمين۔

بہار اللہ کی الوہیت میں جس کے منطوق و مفاد و مسائل ان  
آسمان میں تو ڈرو تم اللہ سے اور نہ ہو تم محبوب  
لوگوں میں سے۔ جلد و تم پر دلوں کو زندگی کی  
آگ اور خدا کی تقدیس ہے اس اسم کی مدد سے  
جس کے ذریعہ ہم نے عالم کو مسخر کیا۔

اس عبارت سے صاف صاف ثابت ہوتا ہے کہ بہار اللہ نے نہایت بیباکی کے ساتھ  
الوہیت کا دعویٰ کیا کیونکہ قید خانہ میں بہار اللہ ہی زندگی کے ایام پورے کر رہے تھے اور وہیں  
سے اپنے حواریوں اور مریدوں کو بکارتے تھے۔

تعجب ہے کہ جو شخص عمر بھر جلا وطنی کے مصائب جھیلتا رہا ہو اور قید خانہ کے اندر نہایت  
دلت و سبکی کے عالم میں جان دی ہو وہ خدا کی کا دعویٰ کس منہ سے کرتا ہے۔ دنیا کو ایسے عاجز  
کمزور اور سکیں خدا کی ضرورت نہیں ہے۔ دنیا تو قادر و قیوم حی خدا کی حاجت مند ہے۔ ایسا سبکیں اور  
لاچار خدا کھائیوں کو مبارک رہے۔ کیا یہی حقائق و حقائق میں جن پر بہائی اصحاب اترتے ہیں؟  
(۲) بہار اللہ بہائیوں کے نزدیک تمام انبیاء حتیٰ کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
افضل ہیں۔

بہار اللہ جس نے نہایت عیاری کے ساتھ اپنے بھائی مسیح ازل کی مندر خلافت کو غصب کر لیا  
اچھا باطل و اضالیل کے اختراع میں اس کا قدم پیش در پیش رہا تعجب ہے کہ بھائی اس کو تمام انبیاء  
کرام سے افضل جانتے ہیں جس شخص کا مشغلہ کمزور کیا اور استیلا ہو تو معمولی انسان کا بھی ہم پتہ  
نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ انبیاء علیہم السلام۔

بہائی اصحاب کو چاہئے کہ اپنے معبود بہار اللہ کو اس کے آثار زندگی اور اعمال سے پہچانیں  
(۳) تمام انبیاء کی آمد بہار اللہ کی آمد کی تمثیل تھی اور تمام انبیاء حقائق و معارف سے کورے  
اور نا آشنا تھے جو اسرار انبیاء پر مکتوم رہے۔ بہار اللہ نے اکبر ان سے حجاب دور کر دیا۔

دنیا کو ان حقائق و معارف کی ضرورت نہیں جن کا انکشاف بہار اللہ کے دماغ ماؤف پر ہوا ہے  
دنیا خدا پرستی کی محتاج اور عالم انسانی خدا کے وصل کا ستلاشی ہے وہ انسان پرستی کی دلدل میں  
پھنسا نہیں چاہتا اور اس پر نفرت و حقارت کی نظر ڈالتا ہے۔

بہار اللہ نے جن حقائق و معارف کا چہرہ بے نقاب کیا وہ حقائق اور معارف نہیں کہ



وساوس شیطانی ہیں جن کی تبلیغ اور اشاعت میں ذریات ابلیس ہمیشہ سرگرم کار ہے۔  
 (۴) بہار اللہ حشر و نشر اور قیامت کے منکر ہیں۔ بہائی کہتے ہیں کہ قیامت سے مراد اقام  
 وطل کی موت اور بہار اللہ کی آمد مراد ہے۔  
 دنیا اس معجزہ کے سمجھنے سے قاصر ہے کہ بہار اللہ نے قیامت کے یہ انوکھے معنی کس لغت سے  
 اخذ کئے ہیں۔ کیا بہائی اس حجاب کو دور کریں گے؟

## نماز

نماز ۵ رکعات ہیں۔ اور اوقات نماز تین ہیں: صبح، شام، وقت زوال۔ قبلہ مقام مکہ ہے۔  
 جہاں بہار اللہ ایک قید کی زندگی بسر کر رہے تھے۔  
 جماعت کے ساتھ نماز ممنوع ہے۔  
 ایک ماہ کا روزہ فرض ہے مگر بہائیوں کا ماہ ۱۹ دن کا اور سال ۱۹ ماہ کا ہوتا ہے۔

## ایام المباح

شہر صوم سے پختیر پانچ دن ایام مباح کے مقرر ہیں جن میں ہر قسم کے اہول لعب اور شکران  
 جائز ہیں۔

## حج

حج صرف مزدوں پر فرض ہے عورتوں پر نہیں مگر شہر مکہ کا فرض ہے نہ کہ مکہ کا۔

۱۵ ایام مباح کی اختراع اصحاب کا داس امر کا نتیجہ تھی کہ بابت اور بہار اللہ کے تعلیمات کا اخذ اور سرخوشہ مزد کی تعلیمات ہیں  
 اور ان کی تحریک فرقہ مزدکیہ کے خیالات کا آئینہ ہیں جس پر نہایت غلبے کے ساتھ الہام کا روشن ماس کر دیا فرقہ مزدکیہ نو شیردان  
 عادل کے عہد طفولیت میں پیدا ہوا تھا جس نے زمین، دن، زر کو ملکیت عامہ قرار دیا تھا جس کا استیصال نو شیردان ملول  
 کے وقت مدامت نے ضروری سمجھا ۱۲۵۷ آج حقوق نسواں کی حمایت کا دنیا میں شور برپا ہے مگر بہار اللہ نے ان کے  
 حقوق کو پامال کر دیا اور روحانیت اور اجتماع اعظم کے ایک عظیم الشان فائدہ سے محروم کر دیا۔ ۱۲  
 ۱۵ اسلام نے انسانی فلاح و بہبود کے نقطہ نظر سے نماز باجماعت مقرر کی تھی تاکہ دن میں پانچ وقت تہاولہ  
 خیالات اور حل مشکلات میں معین ثابت ہو مگر اس وحی نبوت نے اجتماع انسانی کے پیرہن کو جاک  
 کر دیا اور ان فوائد کو پامال کر دیا جو اجتماع کا لازمی نتیجہ ہیں۔ ۱۲

## تعداد ازدواج

نکاح دو عورتوں تک جائز ہے اس سے زیادہ کے ساتھ جائز نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

قد كتب عليكم النكاح اياكم ان تتزوجوا  
عن الاثنين

تم پر فرض کیا گیا نکاح ! اپنے کو دو عورتوں  
سے تجاوز کرنے سے بچاؤ۔

باب کے نزدیک عورت و مرد کی رضامندی سے نکاح منع نہیں کیا جاتا تھا۔ مگر بہار الدین نے  
اس کو رد کر دیا چنانچہ بہار الدین کتاب اقدس کے ص ۲۳ میں لکھتے ہیں

انه حد في البيان بضعاء الطرفين انما  
يكونا المحبة والوداد والاتحاد والعباد  
لذا علقناه باذن الابوين بعدهما لئلا تقع  
الضعيفته والمفضاة ولنا فيه ما رتب  
اخرى وكذا لك ان الامر مقفيا

بیشک اس بات نے محدود کر دیا ہے نکاح کو رضا  
طرفین و عورت و مرد پر مبنی جبکہ الفت و محبت کا  
ارادہ کیا تو نکاح رضا طرفین کے بعد اہل بائیک اذن پر  
معلق کر دیا تاکہ بغض و کینہ نہ پیدا ہو اور اس میں ہماری  
دوسری مصلحتیں بھی ہیں اور اسی طرح حکم مقرر ہو چکا تھا۔

## استقاط احجاب

باب نے پردہ کا حکم اٹھا دیا اور مستح کو حلال کیا۔

## طلاق

بھائی شریعت میں طلاق کی تعداد انیس تھے مرد انیس طلاق تک رجوع کا  
حق رکھتا ہے اس کے بعد رجوع نہیں کر سکتا۔ منجملہ دیگر اقسام طلاق بہائیتوں کے یہاں ایک  
عجیب و غریب طلاق جس کو نسخ نکاح کہنا زیادہ موزوں ہو گا مروج ہے اور اس کی صورت یہ ہے

۱۔ ہائے انعقاد نکاح کو صرف عورت و مرد کی رضامندی پر منحصر رکھا تھا مگر بہار الدین نے اس پر ہائے اجازت  
کا اضافہ کر دیا۔ ۲۔ دنیا اس محرم کو حل کرنے کا صریح حکم نکاح جب عورت و مرد کی رضامندی پر منحصر ہے تو زمانہ  
اور اس میں کیا فرق رہا؟ اس لیے کیا کوئی باقی بیانی اس محرم کو حل کر چکا ہے؟

۳۔ اسلام نے طلاق کی تعداد گھٹا کر ۳ پر محدود کر دی تھی مگر بہار الدین نے پھر اس میدان کو وسیع کر دیا۔ اور  
تذلیل سوال کے لئے دور جاہلیت کی طرف پھرنے کو واپس لے گئے ۱۱



کہ جب کوئی شخص سفر کے لئے روانہ ہو تو اس کا فرض ہے کہ اپنی بی بی سے آنے کی مدت مقرر کر جائے اگر اس کے بعد مدت متعین شدہ پر مرد حاضر نہ ہو سکتا ہو تو عورت کو اس عذر کی اطلاع دے جو پیش ہے اور ایفاء عہد میں سدا رہے پس اگر مرد دونوں امر میں قاصر رہے تو عورت کو اختیار ہے کہ ۹ ماہ اور انتظار کے بعد عقد ثانی کرے۔

## مخارم نکاح

بیانی شریعت میں ماں اور دادی کے سوا تمام رشتہ داروں کے ساتھ مناکحت جائز ہے لفظ جو قد حرمت علیکم ازاجاباً انکم انا نستوی ان مذکور حکم الغلمان انقا الرحمن یا ملا الایتن ولا تزلکون ما نهیتم عنہ فی اللہ ولا تلون فی ہیکل الشہوات من الہا ثین۔

بیک خرام کر دیا یعنی تم پر ہمارے آباء کی عورتیں مشکب میں شرم کرنا اہل کہ بچوں (لواطت) کا حکم بیان کر رہے ڈور رحمان سے اسے جہالت صلحہ ایقان اور تکذیب کے سے منع کیا ہو یعنی تم کو الواح میں اور مدارج شہوات میں گشتہ و حیران مت بھرو

اس عبارت سے صاف طور پر دو امر ثابت ہوتے ہیں۔

اول یہ کہ ماں اور دادی کے سوا تمام رشتہ داروں بہن بیٹی بہو ساس۔ خالہ بھوپھی وغیرہ کے ساتھ بیانیوں کے نزدیک مناکحت جائز ہے۔

کیونکہ معرض بیان اور وضع آئین میں کسی شے کی تخصیص دوسرے کے اخراج کی تین اور روشن دلیل ہے۔ پس جبکہ مسئلہ تحریم نکاح کے موضوع پر خامہ فرسائی کرتے ہوئے صرف ازواج آباء کی حرمت کی تخصیص کی گئی اور اسی پر اکتفا کر لیا گیا تو اس سے اس نتیجہ پر پہنچنا ضروری ہے کہ ماں اور دادی کے سوا تمام رشتہ داروں کے ساتھ بیانیوں کے نزدیک مناکحت جائز اور حلال ہے چنانچہ صاحب مفتاح باب الابواب کو جس اس امر کا یقین ہے کہ اس عبارت سے تمام محارم کے ساتھ

سلہ بہار اللہ نے اس عذر حقیقی کا کوئی معیار نہیں بتلایا ہے جو منع نکاح کیلئے سدا رہے اب یہ بہت ممکن ہے کہ جس عذر کو مرد نے حقیقی عذر تصور کیا ہو عورت اس کو صحیح نہ تصور کرے اور محض مدت مقررہ کے گزرنے پر عقد

کر لے اور مرد بیکار امنہ بیکارہ جائے ۱۲ ملہ اس انوکھی تعلیم سے اس امر پر روشنی پڑتی ہے کہ بہار اللہ فرقہ مزدکیہ کے خفیہ مبلغ تھے۔ کیونکہ مزدک نے زن۔ زمین۔ زہر کو اشتراک عمومی قرار دیا تھا۔ پس بہار اللہ نے ماں کو خارج کر کے دیگر محارم کے ساتھ اس کے نقش پا کی پیروی کی ۱۱

نکاح کی اجازت ثابت ہوتی ہے اور جناب بہار اللہ صاحب کے والد اصغر مرزا محمد علی صاحب کی مرزا عباس کے ساتھ بڑی وجہ مخالفت ہی مسئلہ تھا۔

مرزا عباس نے دنیا کے تہود بے ہوشے دیکھ کر اس مسئلہ میں بہار اللہ کے خلاف مرضی اور ان کی تحریرات کی خلاف ورزی کر کے اس مسئلہ میں نرمیم کر دی جتنی جس پر ان کے برادر خورد مرزا محمد علی اور دیگر بیروان بہار اللہ نے اس قطع و برید کو بہار اللہ کے منشاء کی صریح خلاف ورزی تصور کر کے علم بغاوت بلند کر دیا اور یہاں مرزا عباس کے تفصیلی و کثیر متفق ہو گئے اور اسی ایک اہم گرونگوار متدینی نے باہت بہائیت کے دو ٹوک جواب دیئے۔

دوم یہ کہ لو اطلت جس کی مذمت اور ہوائی بیان کر لئے میں دنیا کے کسی مذہب نے پس و پیش نہیں کیا اور جس کی قباحت اور مضرت کے تباہ کن نتائج بیان کر لئے میں کسی محقق کا قلم نہیں رکھا جناب کا آگہینہ جی اس کے تذکرہ سے چکنا چور ہوتا ہے اور آپ کا تیز رفتار قلم اس کی شاعت اور قباحت بیان کرنے میں تھک جاتا ہے اور آپ کی شریعت مختصرہ کو فی دفعہ اس فعل قبیح کے ترکیب کے لئے وضع کرنے کی جرأت نہیں کرتی۔

ہر ذی فہم انسان غور کر سکتا ہے کہ ایسے فعل قبیح اور امر شنیع کی ممانعت سے احتراز اور گریز کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔

## احکام الزنا

<p>بیشک حکم دیا ہے اللہ نے ہر زانی اور زانیہ کو تاوان کا داخل کرنا بیت العدل میں اور اس تاوان کی مقدار ہر متقال سونا ہے اور اگر دوبارہ عود کرے تو دو ذنا کر دو اس تاوان کو یعنی ہر متقال کر دو یہ حکم مالک سارنے دنیا میں پایا اور آخرت میں اس کیلئے دردناک عذاب مقرر کیا</p>	<p>قوله كما لله لكل زان وزانية دية مسئلة لا يجزي العبدل وهي تسعة مثاقيل من الذهب وان عاد مرة اخرى عود والبضعف الاجزاء هذا ما حكم به مالك السماء في الاولى و الاخرة قد ربحا عذاب مهين</p>
---	--

اگر کوئی پہلی مرتبہ زنا کا ارتکاب کرے تو ہر متقال اور اگر دوبارہ اس فعل شنیع کا مرتکب ہو ہو تو اس کا دو گنا یعنی ہر متقال سونا بیت العدل میں داخل کر کے اعتساب سے مبری ہو جائے۔  
دوبارہ ارتکاب کے بعد کوئی سزا مقرر نہیں ہے گویا تیسری مرتبہ سے انسان آزاد ہو جاتا ہے  
اباب بصار خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ زنا کے لئے جو تاوان مقرر کیا گیا ہے وہ سزا ہے یا کہ



زنا کا پر وائہ راہداری۔

جو لوگ زنا دان کی ادائیگی سے قاصر ہوں یا جو امانہ کو زنا پاہیں ان کے لئے اس میں کوئی راہ حل نہیں تھوڑی کی گئی۔ اگر اودنے غور و مال سے اس پر نظر ڈال جائے تو اس نتیجہ پر پہنچتا چندان دشوار نہیں ہے کہ یہ قانون السنہ لوزنا کے لئے ہرگز کوئی راہ نہیں نکال سکتا بلکہ السنہ کے خلاف زنا کے شیوع اور اس کی بہتات کا زیادہ احتمال ہے اس لئے کہ از تکاب زنا پر دو ہی قسم کے لوگ اقدام اور حرات کرتے ہیں۔

اول غریبہ تو غریب اس حکم کی زور سے صاف صاف بچ جانے ہیں۔ کیونکہ وہ زنا سے تنہا دست میں ہوا و عدم ادائیگی کی کوئی سزا مقرر نہیں ہے تاکہ اس کا خوف دامن گیر ہو۔

دوم امراء و ظاہر ہے کہ امراء و جنار عیاشی میں مست فاک و حول کی طرح مال و زرا و اتے ان غم و حیا کی چادر چاک کیا کرتے ہیں ان کے لئے یہ کوئی دشوار امر نہیں ہے۔ کہ زنا کا تاوان یا صلہ یا تمکین بیت العدل میں داخل کر کے سند حوت حاصل کر لیں کیا کسی ذمی فہم انسان کا عقل و ضمیر اس امر کی اجازت دے سکتا ہے کہ وہ ایسے مخرب اخلاق اور حیا سوز اصول کو نہ بھی ملک میں جگہ دے؟

## سرقہ

مید۔ جلا وطنی اور پیشانی پر داغ ہے

## شراب

بہائی شریعت میں شراب کو حرام ہے مگر تھوڑی سی مہنی جائز ہے ملاحظہ ہو۔

لیس للعاقل ان یشرب ما ینذہب جہ العقل ولہ ان یعمل ما ینبغی للافسان لا ما یرتکبہ کل غافل صریح ط	عقل نہ کیے یہ مناسب نہیں کہ اس چیز کو نوش کرے جو عقل کو دور کر دیتی ہے اور اس کیلئے مناسب ہے کہ وہ کام کرے جو ان کیلئے زیادہ ہے وہ جکار تجاب عقل مرکتے ہے
---	---

اس سے صاف صاف یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ شراب کی وہ مقدار جو زوال عقل کا باعث نہ ہو اس کی جرعت نوشی میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اب رہا یہ امر کہ شراب کی کتنی مقدار زوال عقل کا باعث ہوگی اور کتنی نہ ہوگی یہ ہر شخص کی مرضی اور تحمیل کا رہین منت ہے پس شراب نوش اس امر کا مجاز ہے کہ وہ جس قدر اور جس قدر

کو اپنے لئے چاہے زوال عقل کا سبب نہ قرار دے اور نوش کرتا رہے۔

یہ ظاہر ہے کہ شراب نوشی کی علت خانی عموماً زوال عقل اور سرور ہی ہوتی ہے اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ سرور کامل کا حصول اس وقت تک ناممکن ہے جب تک کسی میں عقل کا ادنیٰ شائبہ بھی موجود ہے پس اس کی جرعہ نوشی کی اجازت اور عدم زوال عقل کی شرط ایک مضحکہ خیز طرز بیان ہے۔

اصل یہ ہے کہ مغربی ممالک کی بادہ خوار اقوام کے جلیب بھردی اور تالیف قلوب کے لئے یہ گول مول و مبالغہ کی گئی ہے۔ مگر چونکہ شرقی اقوام کے جذبات شراب نوشی کے غلام ہیں اس لئے دین کی اشک شونی کے لئے یہ قیاد ضائع کر دی گئی کہ اس کی جرعہ نوشی زوال عقل کا باعث نہ ہو۔ لہذا اس سے شراب نوشی کی تائید اور اس کی تقویت ہی مد نظر ہے۔

## عید الفطر

۱۔ روز مطابق ۲۱ مارچ کو بیابنوں کے یہاں عید ہوتی ہے جن کا نام عید منوال ہے ملاحظہ ہو  
 فَاكْتَبْنَا عَلَيْكَ الْعِيَادَ وَجَعَلْنَا النَّيْرَ وَذَعِيْدًا  
 لَكَوَعِدًا كَمَا لَهَا كَذَلِكَ ضَمَاعُ شَمْسِ الْبَيَانِ دِيْنًا  
 الْمُبْتَغَى مِنْ اَخِي الْكُتَابِ مَعْنَى لَدَى مَا لَكَ الْمُبْدَى وَالْبَاءُ  
 اَنْتَا بَعْدَ كِتَابِ كِتَابِ بَابِ اَوَّلِ بَابِ كِتَابِ كِتَابِ كِتَابِ كِتَابِ

## بہار الشریکی وفات

روز شنبہ دوم ذی القعدہ ۱۲۸۸ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۰۷ء بہار المدینے اس دار فانی سے قید خانہ کے اندر کوچ کیا۔

انجام حاصل بہار المدینے کبھی مہدویت اور کبھی سحیت اور کبھی نبوت اور کبھی اومیت کا دعویٰ کیا۔ پس پھر اپنی اس کتاب میں انہیں امور کی تحقیق و تنقیح کرنی ہے کہ آیا انسان خدا بن سکتا ہے اور خدا اس میں حلول کر سکتا ہے یا نہیں اور نبوت ختم و تمام حضور پر ہو چکی یا حضور کے بعد بھی کوئی شخص دعویٰ نبوت کا کر سکتا ہے اور نبی بن سکتا ہے۔

اسی طرح مسیح موعود اور مہدی منتظر کے کیا صفات ہیں اور اسلامی عقائد پر یہ صفات ان عیال میں موجود تھے یا نہیں۔ انہیں معونات اربعہ کے لحاظ سے ہم اپنی کتاب کو چار ابواب پر تقسیم کرتے ہیں



## باب اول تو الوہیت انسانیں

پسند عقل ہے کہ عالم وجود میں جو کچھ موجود ہے یا موجود تھا یا آئندہ ہوگا خواہ اعراض ہوں یا خواہ ہر سب کا وہی خالق ہے۔ مخلوق کو جو اس نے موجود کیا تو اس کے یہ مخنی نہیں کہ اس کے وجود میں سے اجزا منفصل ہو کر مخلوق بنی ہے۔ جیسا کہ ہندو کا خیال ہے کہ فلان شے منہ سے اور فلاں پائل سے بنی ہے۔ وغیرہ لغو و باطل کہ اس سے اس کی تجزی اور تقسیم لازم آتی ہے جو اس کی ذات مقدسہ کے لئے سخت عجیب ہے اور نیز یہ بات بھی ہے کہ اس کی ذات اور وجود ایک اعتبار سے بالکل ایک چیز ہیں یہ نہیں ہے کہ وجود اور ذات علیحدہ علیحدہ دو چیزیں ہوں کیونکہ دونوں میں ترکیب ضروری ہے اور ترکیب کے لئے حدوث لازم ہے پس وجود میں ذات ہوا تو وجود سے منفصل ہو کر مخلوقات بنا یا وجود کا منفصل ہو کر کسی مخلوق میں حلول کرنا ایسا ہی خیال ہے جو ایک مشرک یا ایک دیہاتی کا ہونا چاہئے۔

نہ چاہئے کہ وہ ہر ہر شے یا کسی خاص شے میں حلول کئے ہوئے ہے۔ نہ یہ کہ ہر شے وہی ہے اس کمالی نے تعینات شخصیات اختیار کر کے ظہور کیا ہے۔ کس نے کہ خالق و مخلوق میں عطا و تقلا تفر ذاتی ہے۔ وہ قدیم مخلوق حادث ہے وہ خالق مخلوق مخلوق ہے اور اس صورت میں دونوں متحد ہو جاتے ہیں۔

اگر بہاء الدن کی الوہیت کا وہی مقصود ہے جو رلیشن آف بہاء الدن میں آخری صفحہ پر ملاحظہ فرمائیے کہ اس غیر محدود ذات یعنی الدن کی روح نے انسان یعنی بہاء الدن کی صورت میں ظہور فرمایا ہے۔ اگر ان سے پوچھا جائے کہ بہاء الدن کے خدا ہونے کی کیا دلیل ہے تو جو دو قسم عیسائیوں کو عیسے کے خدا ماننے میں پیش آتی رہی ہیں وہ ان کو پیش آئے بغیر نہیں رہیں گی۔ اگر بہاء الدن خدا ہی تھا جیسا کہ خود اس کی عبارت سے ظاہر ہے یا خدا نے اس میں حلول کیا تھا۔ جیسا کہ رلیشن کی عبارت سے مترشح ہوتا ہے۔ تو کیا اس کو اس قدر بھی اقتدار نہ تھا کہ وہ اپنا ذاتی بچاؤ کر کے کیا شاہ فارس سے ہرمت اٹھا کے اس کا ملک بدر کیا جانا اور عثمانی سلطنت میں اسیرانہ زندگی بسر کرنا اس میں اس کی خدائی کی کسر نشان نہ تھی اگر ہیائیوں کی یہ خاص اصطلاح ہے کہ عاجز ہی خدا بن سکتا ہے۔ تو پھر سارے بنی آدم خدا ہو جائیں گے۔ کوئی بھی بندہ نہ رہے گا۔ اور جس میں کوئی صفت نہیں حسن و جمال یا کسی قسم کے کمال کی عطا فرمائی جاوے چاہئے کہ وہ خدا کی کا دعوت کر دے خصوصاً

موجودہ زمانہ کے صنایع جنہوں نے ریل۔ موٹر۔ ٹیلیفون۔ ٹیلیگراف۔ جوائی جہاز وغیرہ حیرت انگیز دور یا انشیا ایجاد کی ہیں وہ تو اس دعوے کے بہت سہولت سے مستحق ہو جاویں گے۔ اسکو کون نہیں جانتا کہ عیسوی شریعت منسوخ کرنے اور بجائے اس کے شریعت اسلام قائم کر نیکی بہت بڑی ضرورت تو یہی تھی کہ عیسائیوں نے عیسیٰ کو خدا یا خدا کا بیٹا سمجھ کر اپنی دین کو بگاڑ رکھا تھا۔

پھر اگر یہائی شریعت سی بھی یہی غرض تھی کہ بہار اللہ خدا! سمجھا جاوے تو پھر عیسوی شریعت کو منسوخ کر دینا کیا ضرورت تھی ہمیشہ کیلئے۔ یہی شریعت کافی تھی حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا يَكُنْ لَهُ دَرَجَةٌ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ يَعْنِي جَوْشَنُ خُدا کے سوا کسی دوسرے معبود کو پکارے اس کے پاس اس معبود کے وجود کی کوئی دلیل نہیں۔

## دلائل بطمان معبودیت انسان

۱) خداوند قدوس کا وجود ایسا ضروری ہے کہ اس کی ذات پر فنا کا تصور بھی ممکن نہیں نہ وہ جسم ہے نہ صورت اور اس کے مرکب ہو کر حدوث وقت کا موجب اس ذات بمقتضیٰ پر گئے نہ وہ کسی اوصاف جسمیت کے ساتھ متصف ہے۔

۲) خداوند بشر و انسان کے کہ ایک زمانہ وہ تھا کہ موجود تھا۔ پھر ایک زمانہ میں خلقت وجود چنکر رفتہ رفتہ ترقی کی گئی پہنچے کہ زمانہ تھا پھر شباب آیا۔ پھر بوڑھا پا طاری ہوا کھانے پینے پہننے گئے مرنے کھٹے بیٹھے ہاں جو وراثت کا متحمل ہوا جن سے باپسی طور پر پتہ چلیگا۔ کہ محتج و مرکب محدث و ذاتی کبھی خدا نہیں ہو سکتا خدا تو ہر شے کا خالق و ہمیشہ سے ہے ہمیشہ رہیگا۔ پس بہار باب ہرگز ہرگز نہ خدا ہو سکتے ہیں نہ خدا ان میں حلول کر سکتا ہے۔

۳) باب قلعہ جبریتی میں قید ہوا اور بازوؤں میں مشہد ہو کر قتل کیا گیا۔ اسی طرح بہار اللہ قید کیا اور ذیل ہو کر قید کی خلعت میں مر پس اگر ان دونوں میں کوئی خدا تھا یا خدا کی پوری ذات یا جزوات ان میں حلول کئے ہوئے تھی تو ان تکلیف مصائب کو کیوں دفع نہ کر سکے اور یہ نوزاد سر خدا پر بھی کسی دوسرے کو قدرت ہو کہ جو اسے تکلیف پہنچ سکے جب چاہے قید کر دے جب چاہے قتل کر دے۔ اگر یہ بتو جس حقیقی قوت سے اس کا ظہور ہوا اسے اسی کا موقع اور حقیقت میں خدا ہے۔

۴) بہار اللہ باب کے خدا کہنے کی تین ہی صورتیں عقلاً ہو سکتی ہیں۔ یا یہ کہا جاوے کہ یہ بہار اللہ ہی خدا ہے اس کے علاوہ خدا کوئی شے نہیں۔ یا یہ کہہ جاوے کہ تمام ذات خداوندی اس میں حلول کر گئی ہے۔ یا یہ کہہ جاوے کہ ذات کا بعض حصہ اس میں حلول کر گیا ہے۔

۵) یہ تینوں صورتیں عقلاً باطل ہیں۔ اس لئے بہار اللہ باب کا خدا ہونا باطل ہے۔ پہلی صورت تو اسوجہ سے باطل ہے کہ بہار اللہ کی ذات کچھ صورت شخصیت اور شخص خاص کے لئے خدا کہا جاوے گا تو بہار اللہ کے ہونے پر خالق عالم کی موت اور مخلوق کو بے خالق رہنا لازم آوے گا وہو ظاہر البطلان۔



دوسری صورت دو حال سے خالی نہیں۔ یا خدا تصنع یا بحسبہ والعرضیۃ ہے (یعنی خدا منجملہ اجسام کے جسم ہے یا منجملہ اعراض کے عرض ہے) یا نہیں۔ اگر ان دونوں صفات سے انصاف نہیں ہے تب تو جسم میں عقلاً حلول ہی ممکن نہیں اور اگر جسم ہے تو ایک جسم کی دوسرے جسم میں حلول کی صورت یہی شکل ہو سکتی ہے کہ ایک جسم کے اجزاء دوسرے جسم میں مل جاویں اور جب دو جسم آپس میں ملا کئے ہیں جیسا کہ مٹی آٹے وغیرہ میں پانی تو دونوں جسم کے اجزاء کا تفرق اور جدائی ضروری ہے پس اس بناء پر ذات خداوندی میں تجزی اور تفرق ہوا جو دلائل یقینہ سے باطل ہے۔ کیونکہ جس شے میں تفرق ہو سکے گا وہ یقیناً حادث ہوگی۔

اور اگر ذات خداوندی عرض ہے۔ جیسے سیاہی سپیدی علم و چل نور و ظلمت تب حلول کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ عرض کسی شے کے ساتھ قائم ہوا کرتا ہے اور وہ عرض اپنے قیام میں کسی جوہر کا محتاج ہوتا ہے یعنی عرض وہی ہے جو علاوہ عرض کے اپنے قیام اور ثبوت میں جوہر کا محتاج ہو خود طو ۱۰ نہ پایا جاسکتا ہو۔ جیسی سپیدی کو لے لیجئے کہ یا کپڑا سفید ہوگا یا برتن سفید یا دودھ سفید یا اور کوئی لیکن خود سفیدی علیحدہ نہیں ہو سکتی۔ پس ذات خداوندی کو اگر عرض کہہ کر حلول کے قائل ہوں تو یہ بھی بیکار کہنا پڑے گا کہ ذات خداوندی محتاج محل کی ہوگی اور خدا کسی شے کا محتاج نہیں ہوتا۔ اور اس صورت میں احتیاج لازم آئی اس لئے یہ بھی باطل ہے۔

تیسری صورت۔ کہ خدا کی ذات کا بعض حصہ حلول کر گیا تو یہ بھی باطل ہے اس لئے کہ اول تو یہ مقتضی تجزی اور تقسیم کو ہے جو امارات و علامات محدث سے ہے۔ پھر بالفرض اگر تسلیم بھی کر لیجئے جاوے تب ہم دریافت کریں گے کہ اس بعض کو جس نے حلول کیا ہے۔ الوہیت میں دخل تھا یا نہیں اگر دخل تھا تب بعض حصہ کم ہونے سے مرکب نہیں رہ سکتا اس لئے کہ اجزاء کا وہ نام اور اوصاف نہیں ہو سکتے جو کل کے ہوتے ہیں اور اگر اس کو الوہیت میں ہی دخل نہ تھا تب الوہیت ہی حلول نہیں کر سکتی۔

**اعتراض** ہماری مراد حلول سے وہ نہیں جو آپ سمجھے کہ ذات خداوندی اور بہار الہیہ مرکب ہو کر ایک ہو گئے۔ بلکہ ہماری مراد صرف اتحاد ہے کہ ذات خداوندی اور بہار الہیہ متحد ہو گئے جس کے لئے ترکیب کی حاجت نہیں۔

جواب اتحاد ایک عام مفہوم ہے جو مختلف معانی میں مستعمل ہوتا ہے۔ استخراج۔ تجاوزۃ القضاۃ اور قدیم کا محکم کے ساتھ ان تینوں صورتوں میں سے کسی صورت سے اتحاد نہیں ہو سکتا۔ جس کی

تفصیل ذیل میں ملاحظہ فرمائیے۔

۱۱) اتحاد۔ یعنی استراج و اختلاط جیسا کہ پانی کو دودھ میں ملا دیں تو یہ اتحاد ہمیشہ دو حادثات جنہوں میں ہر گاہ۔ بلکہ یہ بھی شرط ہے کہ وہ دونوں جسم قابل اتحاد ہوں۔ جیسے دودھ پانی اور اگر وہ دونوں جسم قابل اتحاد نہ ہوں گے تو یہ نہیں معنی ان میں اتحاد نہیں ہو سکتا۔ جیسے پتھر اور پانی۔ پس جب ہر دو حادثات جنہوں میں بھی اتحاد و استراج و اختلاط کے معنی میں نہیں ہو سکتا۔ تو خالق و مخلوق اور حادث و قدیم میں کیسے ہو سکتا ہے۔

۱۲) اتحاد۔ یعنی مجاورت اور قرب جیسا کہ کپڑے کا اتحاد بدن سے اور دھوپ اور سایہ کا اتحاد دروید اور سے تو حادث و قدیم میں اتحاد و مجاورت بھی ممکن نہیں کیونکہ قرب ذاتی کہ ذات خدا کی مخلوق سے مجاور ہو مقتضی ہے جسم کی طرح مشارالہیہ ہونے کو اور محتاج مکان ہونے کو اور یہ دونوں حادثات ہونے کی علامتیں ہیں اور باری تعالیٰ اس سے منزہ ہیں۔ پس قرب خداوندی نہ ذات کے اعتبار سے نہ بہات کے لحاظ سے صرف خدا کا قرب علم اور حفاظت کی صورت سے ہو سکتا ہے یعنی جو اسے مس نہیں پکارے یا راحت میں شکر گزاری کرے سب کی سنتا ہے مگر اسی قرب کو معیت اور قرب سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ورنہ واجب میں قرب جسمانی اور قرب جہت کی صورتیں ممکن نہیں۔

۱۳) اتحاد۔ یعنی الصفات یعنی اوصاف خداوندی میں سے جملہ اوصاف یا ایک ب وصف بشر میں حلول کرے لیکن یہ اتحاد بھی خالق و مخلوق میں ممکن نہیں۔

اول تو اس وجہ سے کہ صفات ایک موصوف سے دوسرے موصوف کی ضرورت منتقل نہیں ہو سکتیں کیونکہ صفات بلا موصوف خود تو پائی جاسکتی نہیں پس اگر انتقال صفات کے قائل ہونگے تو لازم آوے گا کہ جب صفات ایک موصوف سے دوسرے موصوف تک منتقل ہوں تو درمیان میں ایک ایسی آن واقعہ کا ہونا ضروری ہے جس میں کسی موصوف کے ساتھ بھی صفات کا القاء نہ ہو اور یہ محال ہے پس معلوم ہوا کہ انتقال صفات بھی ممکن نہیں۔

دوسرے اس وجہ سے کہ مخلوقات سے گو انتقال صفات ممکن نہیں لیکن انفصال اور زوال تو ممکن ہے۔ لیکن خدا کے لئے صفات تو ایسی لازم ہیں جیسے طلوع آفتاب کے لئے دھوپ اور مانتاب کے لئے شمشیر خدا میں زوال و انفصال صفات ہی ممکن نہیں تو انتقال کیسے ہو سکتا ہے۔

تیسرے اس وجہ سے کہ خداوند تعالیٰ سے اگر صفات منتقل ہوں گی اور وہ صفات کسی ممکن میں داخل کریں گی تو خداوند قدوس کا اُن اوصاف سے خالی ہونا لازم آوے گا تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً۔



مخلوقات کو حسب قدر اوصاف دیئے گئے ہیں وہ صفات خداوندی کے اجزاء نہیں ہیں بلکہ مخلوق خداوندی ہیں جس مخلوق کے لئے اور جس مادہ کو جو اس کے مناسب تھا وہ اس کو عطا فرمادیا۔

الحاصل حلول اور الوہیت کا کوئی جدید عقیدہ نہیں ہے بلکہ ایک فرقہ عیسائیوں کا الوہیت اور حلول کا قائل تھا یہی کہ ایک تثلیث کا قائل تھا قرآن نے واضح دلائل سے الوہیت کی بھی تردید کی ہے چنانچہ ارشاد ہے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ مَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَآدَمَ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

یقیناً وہ لوگ کافر ہیں جو کہتے ہیں کہ اللہ وہ مسیح بن مریم ہے آپ جو آپ میں (فرمادیجئے) کہ اگر خدا مسیح بن مریم اور آدم کی ماں اور کل زمین کے شخص کو ہلاک کرنا چاہے تو کون روکنے پر قادر ہے (جس کوئی قادر نہیں تو معلوم ہوا کہ الوہیت نے کسی میں حلول نہیں کیا)۔

پس بابی اور بہائی کا حلول خداوندی اور الوہیت کا عقیدہ ایسا بدیہی البطلان ہے کہ عقل سلیم اور فہم مستقیم فوراً سنتے ہی اس کی تردید کر دے گی۔

اسلام میں توحید ایک ایسی شے ہے جس میں جملہ مذاہب کے قدم ڈلگائے گو توحید ذاتی نہیں تریب قریب اکثر مذاہب متحد متفق ہیں صرف چند گروہ تثلیث اور الوہیت کے قائل ہیں لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ نبیوں ایک ہیں گو یہ تعبیر کتنی ہی غلط ہو لیکن اس سے اس قدر ضرورت ثابت ہوتا ہے کہ حقیقی تعداد ان کو بھی گوارا نہیں۔

اسلام کو اس بات میں جو خصوصیت و امتیاز ہے وہ یہ ہے کہ اس نے توحید کو کامل جنی شرکت کے ہر قسم کے شائبوں اور شرک کے ہر قسم کے خرشوں سے پاک کر دیا اور یہ جملہ ان کمیلوں کے ت جن کی وجہ سے اسلام کے بعد اور کسی مذہب کی حاجت نہیں کیونکہ کہاں کے بعد کوئی وجہ نہیں ہو توحید کامل کے یہ معنی ہیں کہ جس طرح خدا کی ذات میں کوئی شریک نہیں اسی طرح اس کی صفات میں بھی کوئی شریک نہیں۔ پیدا کرنا۔ زندہ رکھنا۔ مارنا عالم غیب ہونا دور و نزدیک سے کیساں تعلق رکھنا سب خدا کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے۔

پس بابیوں اور بہائیوں کا الوہیت و حلول کا دعویٰ ایسا ہے جس کو بچہ سے بچہ تسلیم کرنے میں کلام کرے گا اور وہ اس کا کوئی عقلی ثبوت بھی پیش نہیں کر سکتے قرآن میں جا بجا خدا کی توحید کے دلائل پیش کئے گئے ہیں اور قریب قریب تمام قرآن میں یہ مضمون متعدد مواقع میں آیا ہے۔ چنانچہ دلیل تباہ ایک مشہور دلیل ہے اور قرآن میں بھی اس سے استدلال کیا گیا ہے۔

## دلیل تمانع

اگر عالم کے خدا متعدد مانے جاویں مثلاً دو مانے جاویں ایک خدا اور ایک خدا نے جس میں حلول کیا ہو یا اور زیادہ مثلاً عیسائیوں کی طرح تثلیث کے قائل ہوں تو عالم میں کسی شے کا بھی وجود نہیں ہو سکتا لیکن عالم میں کسی شے کا نہ پایا جانا باطل ہے اس لئے کہ اشیاء کا وجود ہم مشاہدہ کر رہے ہیں جس خدا کا متعدد ماننا جس سے یہ خرابی لازم آئی ضرور غلط اور باطل ہو گا اور جب خدا کا متعدد ماننا باطل ٹھہرے تو اس کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ وہ کسی شے میں حلول کر کے متعدد نہیں ہو سکتا اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

اب سنئے کہ خدا کے متعدد ماننے سے عالم میں کسی شے کا نہ پایا جانا کیوں کر لازم آتا ہے مثلاً فرض کیجئے کہ دو خدا ہوں تو وہ دونوں یا تو باہم متفق ہو جائیں گے یا مختلف رہیں گے۔ اگر متفق ہو جائیں گے تو وہ کسی چیز کو ایجاد نہیں کر سکتے ورنہ لازم آئے گا کہ دو متاثروں کا فقط ایک ہی اثر ہو اور یہ محال ہے کیونکہ اس سے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کی ایجاد سے اگر عالم کا ایک خدا کا نہ اور مستقل وجود ہو گا تو لازم آئے گا کہ عالم دو وجود کے ساتھ موجود ہو حالانکہ عالم صرف ایک ہی وجود کے ساتھ موجود ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور اگر دونوں ایجاد سے عالم کا فقط ایک ہی وجود ہے تو ماننا پڑے گا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے بالفرادہ اسے ایجاد نہیں کیا۔ بلکہ دوسرے کے ساتھ مل کر ایجاد کیا جیسے کہ اگر دو قوتیں ملکر کسی پتھر کے ٹکڑے کا باعث ہوں ان سے بالفرادہ اس کے ربط کا نہ کیئے کافی نہ ہو بلکہ دونوں کے مجتمع ہونے کی ضرورت پڑی تو ہر ایک دوسری قوت کی محتاج ٹھہرے گی اور اس کے ساتھ مل کر مرکب ہوگی۔ اور وہ دونوں قوتیں مرکب ہو کر ایک قوت بنے گی۔ تو اس صورت میں خالص ظاہر ہے دو جگانے کی نسبت دونوں کی طرف ہونی چاہئے ان میں سے کسی ایک کی جانب علی الاستقلال نسبت کرنا سبب گنہگار نہیں ہو سکتا پس اس بنا پر دونوں خدا ایک دوسرے کے ساتھ مرکب ہوں گے اور دونوں بمنزلہ ایک خدا کے قرار پائیں گے کہ جس کی طرف ایجاد کی نسبت ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک کی جانب علی الاستقلال نسبت نہ ہو سکیگی کیونکہ ہر ایک موجد کا جزو ہو گا نہ کہ مستقل موجد حالانکہ خدا نے عالم (یا کسی شے کا خدا) اسے کہہ سکتے ہیں کہ جو عالم کا موجد ہو۔

اور اگر یہ کہا جاوے کہ ہر واحد خدا نہیں بلکہ فی الحقیقت دونوں کا مجموعہ خدا ہے تو اس کا



جواب ہم یہ دیں گے کہ بیشتر ثابت ہو چکا کہ خدا یعنی سوجد عالم کا مرکب ہونا محال ہے کیونکہ اس میں مادہ اور اس کی تمام انواع کے باہر جمیع صفات کے اعتبار سے جو کہ ان کے ساتھ متحقق ہیں مخالف ہونا ضروری اور لازمی امر ہے اور انہیں صفات میں سے ترکیب بھی ہے اس لئے کہ اگر خدا کے اندر بھی اگر اوصاف مادہ مانے جاویں گے تو خدا بھی مخلوق اشیاء کے مانند مادہ ٹھہر گیا کیونکہ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ جو شے کسی دوسرے کے ساتھ ذات اور طبیعت کے لوازمات اور خواہش میں سے کسی خاصہ میں مشابہ ہوگی وہ ضرور اسی کے مثل اور ویسی ہی ہوگی۔

علاوہ ازیں ہر ایک مرکب کے لئے حدوث لازم ہے تو اس بنا پر خدا کا حدوث لازم آئے گا اور نہ یہ ممکن ہے کہ دونوں خدا عالم کو علی الترتیب اس طرح پر ایجاد کریں کہ پہلے تو ایک ایجاد کرے پھر دوسرا اور نہ تکمیل حاصل لازم آئے گی۔ اور وہ محال ہے۔ اور نہ یہ ممکن ہے کہ بعض چیزوں کو ایک ایجاد کرے اور بعض باقی کو دوسرا کیونکہ اس وقت دونوں کا عاجز ہونا لازم آئے گا۔ اس لئے کہ جب کسی شے کے ساتھ ان دونوں میں سے کسی ایک کی قدرت متعلق ہو جائے گی تو لامحالہ اس شے کے ساتھ دوسرے کی قدرت متعلق ہونے کا طریق وہ پہلا مسدود کر دے گا۔ پس دوسرا اس کی مخالفت پر ہرگز قادر نہ ہو سکے گا اور عاجز رہے گا۔ اور اگر دوسرا اس کے خلاف کر سکے اور اس نے اپنی قدرت کے متعلق ہونے کے طریق کو مسدود نہ ہونے دیا تو پہلے کو عاجز ماننا پڑے گا۔ بہر حال خدا کا عجز لازم آئے گا اور خدا کا عجز محال ہے۔

اور اگر دونوں مختلف ہو جاویں اس طور پر کہ ایک تو عالم کے ایجاد کرنے کا ارادہ کرے اور دوسرا اس کے معدوم کرنے کا پس ہرگز ممکن نہیں کہ دونوں کا ارادہ نافذ ہو سکے ورنہ اجتہاد ضدین لازم آئے گا اور نہ یہ ممکن ہے کہ ایک کا ارادہ نافذ ہو اور دوسرے کا نہ ہو کیونکہ جس کا ارادہ نافذ نہ ہو سکے گا وہی عاجز ٹھہر گیا اور دوسرا بھی ویسا ہی قرار پائے گا اس واسطے کہ دونوں میں ممانعت منعقد ہو چکی ہے اور دونوں یکساں ہیں علاوہ بریں یہ بھی ہے کہ جب ایک کا ارادہ نافذ ہو گا اور دوسرے کا نہیں تو جس کا ارادہ نافذ ہو جائے گا وہی خدا ٹھہرے گا دوسرا نہیں ہو سکتا اب وحدانیت کی دلیل مکمل ہو گئی وہی دلیل قرآن مجید میں بھی مجتہد اور علی وجہ الاختصار مذکور ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: **لَوْ كَانَ فِیْہَا اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ لَفَسَدَتَا** اگر دونوں میں اللہ کے سوا اور خدا ہوتے یعنی اگر زمین اور آسمانوں کے پیدا کرنے میں اللہ کے سوا اور خدا بھی قائم ہو سکتے۔ اگرچہ اللہ بھی ان کے ساتھ ہوتا تو وہ دونوں درہم برہم ہو جاتے یعنی آسمان و زمین کا وجود ہوتا۔ لیکن ان دونوں کا وجود نہ ہونا باطل ہے اس لئے کہ ان کا موجود

ہونا مشاہدہ سے ثابت ہے پس وہ شے یعنی اللہ کے سوا جنس خدا کا موجود ہونا (یعنی کسی اور خدا کا موجود ہونا) بھی جس سے کہ یہ خرابی لازم آئی باطل ٹھیرا تو اب ثابت ہو گیا کہ زمین اور آسمانوں میں یعنی عالم میں اللہ کے سوا کوئی اور خدا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہی خدائی کے ساتھ منفرد اور یکتا ہے۔ اور یہی مقصود تھا یہ نہیں ہے کہ خدا کی جماعت ہی محال ہو بلکہ خدا کا مجرد وجود ہونا محال ہے چنانچہ ہم نے اپنے قول جنس خدا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پھر سابق میں دونوں خداؤں کے متفق ہو جانے کے احتمال کو جو فرض کیا ہے وہ محض سرسری نظر کے لحاظ سے ہے ورنہ جب غور کیا جائے تو دونوں خداؤں کے متفق ہونے اور صلح کر لینے کا سرے سے احتمال ہی صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ خدائی کا مرتبہ عام غلبہ اور کامل استقلال کو مقتضی ہے جیسا کہ قرآن مجید نے اس کی طرف اس قول میں اشارہ کیا ہے اذن لا تہب کل اللہ بما خلق وعلیٰ بعضہم علیٰ بعض اب تو (یعنی اگر کئی خدا مانے جائیں) ہر خدا اپنی اپنی چیز پر ہی اشیاء کو ملے جاتا اور ایک دوسرے پر چڑھا کر بیٹھا دیتا تو آپس میں لیا اب میں اس امر پر کہ ترتیب کرتا ہوں کہ یہ دلیل اور اسی طرح اور دلیلیں صرف انہیں کے مقابلہ میں قائم کی جاسکتی ہیں کہ جو خدا نے عالم کے وجود کو مانتے ہیں لیکن وہ متعدد خداؤں کے مدعی ہیں۔ پس وہ اس ختم کی دلیلوں سے اپنے تعدد کے دعوے سے باز رکھے جاسکتے ہیں۔

پس اس دلیل سے اور دیگر دلائل کثیرہ سے خدا کی وحدانیت اور عدم حلول ثابت ہے اور جس فرقہ کا یہ دعوے ہے کہ وہ اپنے معتدلوں میں الوہیت یا حلول خداوند کا معتقد ہے وہ فرقہ اسلامی فرقہ تو درکنار اس کا مذہب یقیناً آسمانی اور خدائی مذہب نہیں اور وہ فرقہ لاکھ مسلمان ہونے کا دعوے کرے لیکن اس کو اسلام سے کچھ تعلق نہیں یقیناً وہ کافر ہے اس کے ساتھ مسلمانوں کو وہی معاملہ ضروری ہے جو کفار کے ساتھ اس اعتقاد کی خداوند تعالیٰ نے جایجا قرآن میں تروید بھی فرمائی ہے اور ایسے معیان مزود و فرعون کے قصے بھی نقل فرمائے ہیں۔ اس لئے ہم اس بحث پر ضرور طویل کرنا نہیں چاہتے پھر ہم نے عقائد کی بحث میں سلسلہ وار مضامین لکھنے شروع بھی کئے ہیں جس کا پہلا نمبر خدا کے وجود کی بحث میں تنسیق الکلام شائع بھی ہو گیا زیادہ تفصیل اس بحث کی یہ موقعہ پر کی جائے گی۔ اب ہم ختم نبوت کی بحث شروع کرتے ہیں کہ آیا انبیائی سلسلہ حضور پر ختم ہو گیا ہے یا نہیں۔ اب بھی کسی کو نبوت اصلی یا ظنی یا غیر تشریفی مل سکتی ہے۔

انہیں۔ اور اس مرتبہ کے حصول کا دعوے کسی مہم جو ہو سکتا ہے یا نہیں۔



# دوسرا باب ختم نبوت کے بیان میں

## پہلی آیت

فَاِذَا كَانَ مِنْ رَجَائِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ

نہیں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتھارے مردوں میں سے کسی کے باب  
لیکن آپ اللہ کے رسول اور تمام انبیاء کے ختم کر دیئے گئے ہیں۔

اس آیت مذکورہ بالا میں پہلے مقصد کا زیادہ تعلق صرف جملہ دکن رسول اللہ و خاتم النبیین سے ہے اس لئے ہماری بحث بیان معنی اور تفسیر وغیرہ میں صرف اسی جملہ سے متعلق ہوگی۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر لغت عرب سے

حل لغات۔ اس آیت میں چند کلمات ہیں۔ و۔ لکن۔ رسول۔ اللہ۔ خاتم۔ النبیین جنہیں سے واو عطف کے لئے ہے اور لکن استدراک معنی ازالہ شبہ کیلئے اور لفظ اللہ محتاج نہیں۔ البتہ باقی کلمین لفظ معنی رسول۔ اور خاتم اور النبیین زیادہ تفصیل طلب ہیں۔ اور بالخصوص آخر کے دو لفظ کیونکہ فرقہ مرزا نے وہابیہ وغیرہ نے اس کی تفسیر کا راستہ انہیں دو لفظ کو بنایا ہے۔ لہذا ان الفاظ کے متعلق کسی قدر تفصیل دینا ناظرین کو رہنمائی ضرورت ہے۔

رسول جس شخص کو خداوند عالم اپنی وحی کے ساتھ مشرف فرما کر مخلوق کی طرف تبلیغ و ہدایت کیلئے بھیجتا ہے اس کو رسول اور نبی کہتے ہیں پھر ان دونوں لفظوں کی شرح میں علمائے عہد و اصول کے مختلف اقوال ہیں۔ وہی ہندہ

رسول اور نبی کے بعض حضرات کا خیال ہے کہ اصطلاح شرع میں یہ دونوں لفظ مترادف معنی میں فرق ہیں معنی ان کے معانی میں باہمی کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ حضرات ان آیات اور احادیث اور کلمات عرب سے استدلال کرتے ہیں جن میں ایک ہی شخص کی نسبت کبھی رسول ہوا اور کبھی لفظ نبی۔ اور یہ مذہب جمہور معتزلہ کا ہے۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ رسول بہ نسبت نبی عام ہے کیونکہ نبی کے لئے انسان ہونا ضروری ہے فرشتہ کو نبی نہیں کہا جاتا اور رسول جس طرح فرما رہے ہوتے ہیں اسی طرح ملائکہ بھی ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ قرآن عزیز کی بہت سی آیات لاکھ کو بھی رسول لفظ لقب دیتی ہیں منہا قولہ تعالیٰ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبَشْرِى رٰمٰثِکَ نٰمَ رَسُوْلٌ (یعنی ملائکہ) ابراہیم علیہ السلام کے پاس خوشخبری لے کر آئے

اور جمہور اہل سنت و الجماعت اور علمائے سلف کی تحقیق یہ ہے کہ نبی عام ہے اور رسول خاص کیونکہ اصطلاح شرع میں رسول صرف اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کو خداوند عالم کی طرف سے کوئی کتاب دی گئی ہو یا وہ نبی شریعت لیکر آیا ہو اور نبی کے لئے ان دونوں میں سے کوئی شرط نہیں بلکہ نبی اس شخص کو بھی کہا جاتا ہے جو صاحب شریعت و کتاب ہو اور اس شخص کو بھی جس کو خداوند عالم سے وحی ہو اور وہ تبلیغ احکام کرتا ہو لیکن اس کے لئے کتاب یا شریعت حدیث نہیں اور قرآن کریم کی متعدد آیات اس تحقیق پر شاہد ہیں۔

وما ارسلنا من رسول الا بآیہ  
 جنہیں فقط رسول کے بعد فقط نبی بغیر متن تعریف بعد تخصیص ذکر کیا گیا ہے۔ نیز حدیث میں ہے:-

عن ابی ذر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کان الانبیاء مائة الف واربعة وعشرين الفا وكان الرسل خمسة عشر وثنت مائة رجل منهم ادم الى قوله الخوہم محمد	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار ہوئے ہیں اور رسول تین سو پندرہ جن میں سے سب کے پہلے حضرت آدم علیہ السلام اور سب سے آخر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
--	--

رواہ اسحق ابن راہویہ وابن ابی شیبہ ومحمد بن ابی عمر والی ابوعلی از عاصیہ مسامرہ مصری ص ۱۹۰ وکذا الخرج بن حبان فی صحیحہ ومحمد بن حجر فی الفتح

اس حدیث نے بالکل صاف کر دیا کہ رسول اور نبی میں فرق ہے اور انبیاء نسبت رسول کے زیادہ ہوئے ہیں۔ نیز اس میں خط کشیہ الفاظ بھی حدیث میں قابل غور ہیں۔

اس نے جمہور اہل سنت و الجماعت نے اسی تحقیق کو اختیار کیا ہے چنانچہ حافظ ابن حجر مشیخ صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۳ کتاب التبعیہ میں اس کی تصریح فرماتے ہیں۔ اور اسی طرح زرقانی نے شرح مؤطا میں اور ابن ہمام نے مسامرہ میں اور قاضی عیاض نے شفا میں بھی تصدیق فرمائی ہے مثلاً فی حاشی شرح التبعیہ میں اس کے ساتھ ہی یہ بھی تہذیباً مذکور ہے کہ جمہور اہل سنت کو بھی اس سے انکار نہیں کہ کہیں بعض مواضع میں فقط رسول نبی کی جگہ پر یا نبی رسول کی جگہ پر توسعاً و مجازاً بولا جاتا ہے اور اسی بات کے سمجھنے سے پہلے دونوں مذہبوں کی دلیلوں کا جواب بھی ہو جاتا ہے کہ انہی علی التیقظ۔

اس کے بعد ہم باقی ان دونوں مخطوطوں کی شرح علیحدہ علیحدہ بحث کی معتبر کتابوں سے پیش کرتے ہیں اور پھر پورے جملہ کے معنی از روئے قواعد عربیت ذکر کئے جائینگے۔



لفظ خاتم کی تہی تحقیق اس لفظ کے بارہ میں آیت مذکورہ میں دو قراتیں روایت کی جاتی ہیں یعنی

جن حضرات نے اس لفظ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ان میں سے بعض نے آپ کو خاتم ت کے ذریعہ کے ساتھ پڑھتے ہوئے سنا ہے اور بعض نے خاتم ت کے ذریعہ کے ساتھ

پھر امام المفسرین والحدیث ابن جریر طبری رحمہ اللہ اور مجاہد مفسرین نے انہی لفظی تفسیروں میں فرمایا ہے کہ دوسری قراءۃ یعنی خاتم ت کے ذریعہ کے ساتھ صرف دو قاریوں جن اور عاصم کی قرات ہے ان کے علاوہ تمام قاریوں کے نزدیک پہلی قراءۃ یعنی خاتم کبیر تا افتاء ہے (ابن جریر جلد ۱ صفحہ ۱۱)

اور جب آیت میں زبر اور زیر دونوں قراتیں موجود ہیں تو ضروری ہے کہ ہم خاتم باکسر اور خاتم بالفتح دونوں لفظوں کی مفصل شرح ناظرین کے سامنے پیش کریں وہ ہذا۔

یہ دونوں لفظ کلام عرب میں چند معانی کیلئے مستعمل ہوتے ہیں جن کو ذیل میں ایک نقشہ کی صورت میں پیش کیا جاتا ہے۔

لفظ	لفظ	نمبر	معانی	حوالہ کتب لغت
خاتم بالفتح	خاتم باکسر	۱	مکینہ مہاجر بنام وغیرہ کنوئ کے معانی ہیں	لسان العرب تاج العروس صحیح جوہری قاری
"	"	۲	ایک شری یعنی اگوشی مثلاً خاتم ذب	لسان العرب - تلج العروس صحاح
"	"	۳	یعنی سونے کی اگوشی	و غیرہ
"	"	۴	آخر قوم بھی اکثر مستعمل ہے	قاموس - تلج العروس - منہی العرب
"	"	۵	گھوڑے کے پاؤں میں تھوڑی سی سفیدی ہو تو اسکو بھی خاتم کہتے ہیں	قاموس - تلج العروس - منہی العرب
"	"	۶	گدی کے نیچے جو گڑھا ہے اس کو بھی خاتم کہتے ہیں	"
"	"	۷	گھوڑی کے تھنوں کے پاس کا حلقہ بھی خاتم کہلاتا ہے	"
"	"	۸	یعنی ہم نامل کسی چیز کو ختم کرنے والا	"
بالفتح فقط	"	۹	مہر کا نقش کا ند وغیرہ پر آتا ہے	لسان العرب وغیرہ

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں لفظ آٹھ معانی میں مستعمل ہوتے ہیں جن میں اول کے تین دونوں میں مشترک ہیں اور باقی سے رہا تک فقط خاتم باکسر کے ساتھ مخصوص ہیں اور نمبر ۷ فقط خاتم بالفتح کے ساتھ خاص ہیں

اس کے بعد یہ دیکھنا ہے کہ آیت مذکورہ میں خاتم بالکسر کے ساتھ معنوں میں کون سے معنی ہو سکتے ہیں اور خاتم بالفتح کے چار معنی میں سے کون سے۔

سویہ بھی ظاہر ہے کہ پہلے اور دوسرے معنی یعنی گنبد مہر اور انگشتی آیت میں کسی طرح حقیقت کے اعتبار سے مراد نہیں ہو سکتے اور باجماع علمائے لغت اور باتفاق عقولائے دنیا جب تک حقیقی معنی درست ہو سکیں اس وقت تک مجازی کو اختیار کرنا مطلق ہے لہذا پہلے اور دوسرے معنی سہجہ مراد نہیں۔

چھٹے پانچویں اور چھٹے معانی کا قرآن میں کسی انسان کو وہم بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ اس آیت میں نہ حقیقت درست ہیں اور نہ مجازاً۔

اسی طرح آٹھویں معنی یعنی مہر کا نقش یہ بھی حقیقی معنی کے لحاظ سے آیت میں مراد نہیں اور مجازی معنی مراد لینے کی کوئی وجہ نہیں۔

لہذا اب صحت و احتمال باقی ہیں تیسرے معنی یعنی آخر قوم اور ساتویں معنی یعنی ختم کرنے والے اور یہ دونوں معنی بلا تکلف آیت میں حقیقت کے اعتبار سے درست ہیں صرف اتنا فرق ہے کہ ان میں سے پہلے معنی دونوں قرائن یعنی خاتم بالکسر اور خاتم بالفتح پر درست ہیں اور دوسرے معنی صرف خاتم بالکسر کے ساتھ مخصوص ہیں اچھا اصل لفظ خاتم کی دونوں قرائن اور ان کے معنی لغویہ پر مفصل بحث کا نتیجہ انشاء اللہ تعالیٰ ناظرین کرام نے یہ نکال لیا ہوگا کہ قرآن وحدیث کی تصریحات اور صحابہ و تابعین کی تفاسیر اور ائمہ سلف کی شہادات سے بھی قطع نظر کر لی جائے اور فیصلہ صرف لغت عرب پر رکھ دیا جائے تب بھی لغت عرب یہ فیصلہ دیتا ہے کہ آیت مذکورہ کی پہلی قرات پر دوسرے معنی ہو سکتے ہیں آخر البیتین اور نبیوں کے ختم کرنے والے اور دوسری قرات پر ایک معنی ہو سکتے ہیں یعنی آخر البیتین۔

لیکن اگر محال معنی پر غور کیا جائے تو دونوں کا خلاصہ صرف ایک ہی نکلتا ہے اور بجا ظہر اور خلاصہ یہ مطلب کہا جاسکتا ہے کہ دونوں قرائن پر آیت کے معنی لغت ہی ہیں کہ آپ سب انبیاء علیہم السلام کے آخر میں آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا جیسا کہ تفسیر روح المعانی میں تصریح موجود ہے۔

ورخاتم اسم آلہ لما یختم بہ کالطابع لما یطبع	اور خاتم بالفتح اس ناکہ کا نام ہے جس سے مہر لگائی جاتی ہے پس
یعنی خاتم النبیین الذی ختم النبیین بہ	خاتم النبیین کے معنی یہ ہونگے وہ شخص جس پر انبیاء ختم کئے گئے
وآلہ آخر البیتین روح المعانی ص ۴۹ جلد ۱	اور اس معنی کا نتیجہ بھی نبی آخر البیتین ہے۔

اور علامہ احمد معروف بلا جیل صاحب نے اپنی تفسیر احمدی میں اسی لفظ کے معنی کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے۔



واللہ علی کل توجیہ هو المعنی الآخر والذکر  
فسر صاحب المدارک قراءۃ عامہ بالآخر  
وصاحب البیضاوی کل قراءۃ تین بالآخر  
(یعنی آخر البینین)

اور تیس دنوں صورتوں پر بافتح اور کسر میں وہ صرف معنی آخری  
میں اور اسی لئے صاحب تفسیر اراک نے قرات عامہ بالفتح کی تفسیر آخر  
کے ساتھ کی ہو اور بیضاوی دونوں قراتوں کی ہی ایک تفسیر کر رہا ہے

روح المعانی اور تفسیر احمدی کی ان عبارتوں سے یہ بات بالکل روشن ہو گئی کہ لفظ خاتم کے جو دو معنی آیت  
میں بن سکتے ہیں ان کا بھی خلاصہ اور تیس صرف ایک ہی ہے یعنی آخر البینین اور اسی بنا پر بیضاوی نے دونوں  
قراتوں کے ترجمہ میں کوئی فرق نہیں کیا بلکہ دونوں صورتوں میں آخر البینین تفسیر کی ہے اور یہی ہماری غرض  
ہے اور اسی میں ہمارا دعوئے ہے۔

اس وقت جو کچھ کلام کیا گیا وہ لفظ خاتم کے لغوی معنی کی تحقیق تھی اس کے بعد دوسرے لفظ یعنی  
البینین کے لغوی معنی اور اس کی تحقیق عرض کی جاتی ہے۔  
**لفظ البینین کی لغوی تحقیق** یہ لفظ دراصل دو نقطوں سے مرکب ہے ایک الٹ لام تعریف دوسرا  
البینین دونوں کے متعلق مختصر گزارش ہے۔

دوسرا لفظ یعنی بنین تو نبی کی جمع ہے جس کا استعمال انبیاء کی جماعت کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور  
لفظ نبی کی مفصل تحقیق لغوی اور شرعی گذر چکی ہے۔ ناظرین چند ورق الشکر ملاحظہ فرمائیں۔  
البتہ پہلا لفظ یعنی الٹ لام اس جگہ تفصیل طلب ہے جس کو ہم یہ ناظرین کیا جاتا ہے لیکن چونکہ یہ  
ایک خالص علمی مسئلہ ہے اس لئے اگر باوجود امکانی سہولت پیدا کرنے کے بھی عام ناظرین پر کچھ مختار بجا  
تو معذور سمجھا جائے۔

مشہور ہے کہ الٹ لام تعریف لفظ چار معنی میں استعمال کیا جاتا ہے جنہیں مستفراق عہد خارجی  
عہد دہنی لیکن جب الٹ لام جمع پر داخل ہوتا ہے تو باجماع اہل عربیت اور باتفاق علمائے اصول کتبہ  
میں صرف دو احتمال ہوتے ہیں۔ اول عہد خارجی یا دہنی دوم استفراق ہم اپنے اس دعوئے کی شہادت میں  
اثر بحث و عربیت اور علمائے اصول کے اقوال پیش کرتے ہیں۔ دیکھو کشف الاسرار للعلامہ السنفی

وان دخلت علی جمع فللمعنی ان کان  
والا فندعموم کشف ضہ جلد ۱  
اور اگر الٹ لام تعریف جمع پر داخل ہو تو اگر وہاں عہد بن کتبی  
تو وہ مراد ہو گا ورنہ عموم و استفراق پر دلایا جاوے گا۔

اور علامہ ابو البتار اپنی کلیات میں فرماتے ہیں۔  
وقال علامۃ اہل الاصول والعربیۃ لا یصح  
عموم اہل اصول و اہل عربیت نے فرمایا ہے کہ لام تعریف

سواء دخلت علی الف ذی الجحد تغیر الاستغراق  
الا اذا كان محمداً کلیات الی البقاء ۱۵۴۳

خواہ مفرد پر داخل ہو یا جمع پر وہ استغراق ہی کا فائدہ دیتا ہے بلکہ اگر مفرد ہو تو بجز عہد کیلئے لیا جاتا ہے

اس میں یہ بات اور زیادہ ہے کہ اس حکم میں مفرد اور جمع سب برابر ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ الفاظ در اصل صرف ان ہی دو معنی کیلئے ہے باقی معانی محض ضرورت مقام کیلئے بھی آتے ہیں۔

اور علامہ رضی نے بھی شرح کافیہ میں اس بحث پر مبنی طعن فرما کر کہتے ہوئے یہی اختیار کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ:-

”بعضیت اور جزئیت کی علامت تنوین ہے و لہذا جب کسی اسم پر الف لام داخل ہو کر مانع تنوین ہو جائے گا تو اس کا مدلول میں صرف استغراق کا افراد ہو گا۔ البتہ اگر کوئی دلیل اس بات پر دلالت کرے کہ اس لفظ سے آگے کل افراد مراد نہیں بلکہ بعض یا بعضین یا غیر بعضین افراد مراد ہیں تو اس وقت انہیں افراد کو مراد سمجھا جائے گا جس کو اصطلاح میں عہد غازی اور ذہنی کہتے ہیں جیسے کہا جائے استغراق اللہ یعنی گوشت خرید لاؤ تو ظاہر ہے گوشت سے اس کے تمام افراد مراد نہیں ہو سکتے اور نہ کسی بشر کی قدرت میں ہے اس لئے بقرہ خریداری اللہ میں لحم سے فقط بعض افراد غیر بعضین لحم کے مراد ہونگے اور اسی کو عہد ذہنی کہنا ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے اوجد علی النار ہدی ایا میں آگ پر اطلاع پاؤں اتنا آثار سے ظاہر ہے کہ آگ کے تمام افراد مراد نہیں ہو سکتے بلکہ صحت وہ معین آگ مراد ہے جس کا ذکر پہلے کلام میں موجود ہے اور اسی کا نام عہد غازی ہے۔ اور جب اس مسمیٰ کوئی دلیل شخص اس لفظ کو اپنے مدلول صریح یعنی استغراق سے پھیرنے والی نہ ہو تو استغراق کے سوا کوئی معنی مراد لینا قواعد عرف و لغت میں جائز نہیں اگرچہ فی نفسہ جنس اور نفس باہیت مراد ہونے کا بھی احتمال ہو سکتا ہے لیکن عرف و محاورات میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔ بلکہ عرف میں احياناً خارجہ کے کام ہوتا ہے نہ کہ باہیات ذہنیہ سے لہذا جنس کا احتمال سرے سے ساقط ہے۔ ماضی شرح کافیہ مختصراً۔“

نتیجہ یہ ہے کہ الف لام تعریف خواہ مفرد پر داخل ہو یا جمع پر اس میں صرف دو ہی احتمال ہوتے ہیں استغراق یا عہد اور اسی بنا پر علامہ رضی اس کے بعد فرماتے ہیں:-

فانما يمكن للبعضية عدم دليلها وهو تنوين  
وحجب كون لكل فعلی هذا قوله عليه السلام  
پس جبکہ بعضیت کلام میں بوجہ دلیل (یعنی تنوین) انہی کی بنا پر

محاشیہ متعلق صفحہ ۴۴ ص ۱۵ الف لام تعریف جس لفظ پر داخل ہو اس کی چند صورتیں ہیں یا تو اس کے افراد میں سے کچھ مراد نہیں بلکہ نفس باہیت مراد ہے تو اس الف لام کو جنسی کہتے ہیں اور اگر افراد مراد ہیں تو تمام افراد مراد ہونگے یا بعض اگر تمام ہیں تو استغراقی اور اگر بعض میں تو بجز بعضین ہونگے یا غیر بعضین اگر بعضین میں تو عہد غازی نہ عہد ذہنی کہتے ہیں ۱۵۴۳



الماء طاهر أي كل الماء وانوم حدث أي كل  
النوم إذ ليست في الكلام قرينة بخصيته لا  
مطقة ولا معينة فلهذا جازوا أن كان قليلاً  
وصف المفرد بالجمع نحو قوله ما هذاك الناس  
الدينار الصفر والظاهر البغض على ما أحكى  
الاختلاف (در منی ص ۱۲ جلد ۱۲)

الدریم البغض اور الدینار الصفر دریم موصوف مفرد ہے اور بغض صفت جمع ہے و علی ذہا۔

یہاں تک کہ تو مفرد اور جمع کے احکام مساوی ہیں البتہ رضی نے اس کے بعد مفرد اور جمع میں یہ فرق کیا  
ہے کہ جب مفرد پر الف لام داخل ہوتا ہے تو کلمہ ہمزہ مفرد کو شامل ہوتا ہے اور جب تشبہ پر داخل ہوتا ہے تو ہمزہ  
فرد تشبہ کو بخلاف جمع کے کیونکہ وہ ہمزہ مفرد اور ہمزہ تشبہ اور اسی طرح ہر فرد جمع سب کو محیط ہوتا ہے۔  
چنانچہ علامہ سرمنی فرماتے ہیں۔

لأن الجمع المحلى باللام في مثله يستعمل  
بمعنى منكم مضاف إليه كل مفرد وفرد  
فمعنى لقيت العلماء إلا زيدا أي كل عالم  
وكل عالمين وكل علماء (در منی ص ۱۲ ج ۱۲)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جمع کا استغراق زیادہ اشل و اعم ہوتا ہے۔  
اس تفصیل کے بعد ہم ناظرین کو کلام زیر بحث کی طرف توجہ دلا کر توقع رکھتے ہیں کہ وہ خود فیصلہ  
کر لیں گے کہ خاتم النبیین میں الف لام کس معنی کے لئے ہو سکتا ہے کیونکہ اب احتمال صرف دو ہیں استغراق اور  
لیکن جس شخص کو عقل و فہم کا کچھ حصہ ملا ہے وہ ہرگز وہم بھی نہیں کر سکتا کہ اس میں الف لام غیر خارجی  
یا ذہنی کے لئے ہے کیونکہ اس پر نہ کوئی دلیل ہے نہ قرینہ جو انبییین کو بعض نبیین کے ساتھ خاص  
کر دے۔ بلکہ اسکے خلاف پر قوی اور روشن دلائل موجود ہیں جن سے ایک بدیہی الثبوت یہ بات ہے  
کہ اگر انبییین کے الف لام کو عہد خارجی یا ذہنی کے لئے قرار دیکر کلام کی یہ مراد بنائی جائے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم جنس انبیاء علیہم السلام کے خاتم میں تو کلام بالکل مہمل اور بے معنی ہو جاتا ہو۔ اور  
خاتم انبییین کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی صفت نہیں رہتی جو آپ کے فضائل میں ذکر کیجئے  
کیونکہ اوم علیہ السلام کے علاوہ ہر نبی اپنے سے پہلے انبیاء کا خاتمہ آخر ہے اور سر نبی پر اس معنی میں

خاتم النبیین صادق ہے۔

لہذا غالباً کوئی انسان یہ دم بھی نہیں لاسکتا کہ خاتم النبیین میں الفلام عہد خارجی ہوتی ہے اور اس وقت خود بخود استغراق متعین ہو جاتا ہے اور خاتم النبیین کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام افراد انبیاء کے خاتم اور آخر میں الودیع ہمارا مقصد ہی و اللہ اعلم۔

تفسیر یہ بات بفضلہ تعالیٰ تفصیل سے ناظرین معلوم کر چکے ہیں کہ آیت میں الفلام سوائے استغراق کے اور کسی معنی کیلئے نہیں ہو سکتا۔ لیکن ابھی تک یہ بات باقی ہے کہ استغراق کی کوئی قسم ہے۔ کیونکہ استغراق کی دو قسمیں ہیں حقیقی اور عرفی۔ حقیقی وہ ہے کہ جس میں حقیقت تمام افراد مراد ہوں جیسے عالم الغیب الشہادۃ خداوند جانتے والا ہے ہر غائب اور حاضر کا جس سے کوئی فرد خاص نہیں اور استغراق عرفی وہ ہے کہ جس میں تمام افراد حقیقت مراد ہوں بلکہ صرف وہ افراد مراد ہوں جو عرفاً سمجھے جاتے ہیں جیسے کہا جاتا ہے جمع الامیر الصاغۃ (بادشاہ نے تمام ساموں کو جمع کیا) ظاہر ہے کہ تمام دنیا کے تمام ساموں کا جمع کرنا کسی سے مقصود نہیں۔ اس لئے یقیناً یہ مراد ہے کہ اپنے شہر یا زاد سے زائد اپنی سلطنت کے ساموں کو جمع کیا۔ ظاہر ہے کہ حقیقت یہ استغراق افراد نہیں بلکہ مجاز عرف میں اسکو بھی استغراق کہتے ہیں لیکن اس تفصیل کے بعد اسکا فیصلہ بھی کچھ مشکل نہیں رہا کہ آیت مذکورہ میں استغراق عرفی ہے یا حقیقی۔

کیونکہ اول تو استغراق عرفی ایک مجازی معنی میں جیسا کہ حواشی معنی اللیب میں مقرر ہے۔ اور مسلم قاعدہ ہے کہ مجازی معنی اس وقت تک مراد نہیں ہو سکتے جب تک کہ حقیقی معنی بن سکیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ استغراق حقیقی آیت میں بلا تکلف درست ہے یعنی ختم کر نیوالے تمام انبیاء کے۔ لہذا استغراق عرفی مراد لینے کی کوئی وجہ نہیں۔

اور ثانیاً اگر استغراق عرفی مراد ہو تو جو طرح عہد خارجی یا ذہنی کی صورت میں کلام بالکل بے معنی رہتا ہے۔ خاتم النبیین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخصوص فضیلت نہیں رہتی اسی طرح استغراق عرفی میں بھی یہی اشکال درپیش ہے۔ کیونکہ اس صورت میں بھی آیت کے معنی یہی ہوں گے کہ آپ بعض انبیاء مخصوص کے خاتم اور آخر ہیں اور یہ معنی سوائے حضرت آدم علیہ السلام کے سب انبیاء پر صادق ہیں۔ اور صحیح مسلم میں بروایت حضرت ابوہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان موجود ہے کہ ہر

لایع کے علاوہ استغراق عرفی یہاں پتا ہو چکا ہے کہ اس کے مخصوص افراد میں ہوں جیسا کہ مثال مذکورہ میں اشارت صرف پونہ ہزار اپنی سلطنت کے ساتھ ہوئے ہیں اور عرفی معنی میں ہونا ضرورت ہے کہ تمام انبیاء ہوں گے۔ اس لئے اس آیت میں قسم کے لگانے کے بعد کے مخصوص افراد نہیں اور اسکی وجہ یہ ہے کہ اگر اسکی نظر پر سری نظر ڈالی جائے تو سب جگہ تمام انبیاء مراد ہیں جن میں بعض نفاذی رسالہ میں ذکر کئے گئے ہیں ۱۲



”کہ مجھے چھ چیزوں میں اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء پر فضیلت دی ہے اور اُن چھ میں اپنا خاتم النبیین ہونا بھی دیکھو“

ہے۔ (دعا مسلم فی الفضائل)۔

نتیجہ یہ نکلا کہ خاتم النبیین میں الف لام سوائے استفراق حقیقی کے اور کسی معنی میں نہیں بن سکتا اور اس نقطہ سے تمام افراد انبیاء کا اختتام ہوا ہے اور یہی ہمارا دعویٰ ہے واللہ اعلم۔

یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا وہ آیت مقصودہ بالذکر وَلَکِن رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ کے مفہومات اور جدا جدا کلمات کے متعلق تھا اسکے بعد پورے جملہ اور تمام آیت کی تفسیر لغت اور محاورات عرب کے اعتبار سے معلوم کرنا بھی کچھ دشوار نہ رہا۔ اور آیت کا مطلب صاف یہ ہو گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے

مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن آپ اللہ کے رسول ہیں اور تمام افراد انبیاء کے آخر میں انبیا سے ختم کر دیا ہے۔ اس میں نہ کسی شخص کی تخصیص ہے اور نہ کسی فرد کا استثنا اور نہ کسی تامل کی گنجائش تشریحی اور غیر تشریحی کی کوئی قید۔ اتنی تصریح کے بعد بھی اگر کوئی شخص جیلے بہانے ڈیوڈے اور آیت کی تاویل بلکہ تفسیر کے درپے ہو تو وہ اپنی عاقبت کی فکر کرے اور روز قیامت کیسے کوئی جواب سوچ رکھے۔ وہا علیینا  
اَلَا الْبَلَاغُ دَعَا التَّوْفِیْقِ اِلَّا مِنْ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَکِیْمِ۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر خود قرآن مجید سے

قرآن مجید کی حقیقت کی روشن دلائل میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کا جنس اپنی بعض کی تفسیر کرنا جو ایسے آئیے ہم آپ کو یہ دکھلا دیں کہ خود کتاب میں اس آیت کی کیا تفسیر کرتی ہے ختم نبوت کا مسئلہ جیسا کہ اہم تھا قرآن عزیز نے اسکی اہمیت کا لحاظ رکھتے ہوئے تقریباً سو آیات میں اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ مستفاد ہر مہینہ ظہرین کیا جائیگا۔ یہاں پر صرف چند آیتیں پیش کی ہیں جو انشاء اللہ تعالیٰ آیت خاتم النبیین کی تفسیر اور اس کے مطالب کی توضیح کیے کافی ہے جنہیں پہلے اسی آیت کی ایک دو سلا قرأت کو پیش کرتے ہیں جسکے فدیہ سے آیت کے معنی بالکل صاف مل ہو جاتے ہیں۔

عامہ مفسرین مثل ابن جریر طبری اور ابن کثیر و سیوطی وغیرہم نے اپنی اپنی تفسیروں میں اس آیت کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود کی قرأت یہ نقل کی ہے۔

وَلَکِنْ نَّبِیًّا خَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ۔

اس قرأت نے اُن تمام تحریفات کی جڑ کاٹ دی جو لفظ خاتم کے متعلق فرامیوں کی نسبت یہودیوں کی طرف سے کی گئی ہیں اور یہی سستی ہیں کیونکہ اس وقت آیت کے معنی صاف یہ ہوئے کہ آپ ایسے ہی ہیں

جس نے تمام انبیاء کو ختم کیا۔

اسی طرح آیت ذیل بھی اسی معنی کا اعلان کرتی ہے۔

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميلكم  
نعمتی رانہ پڑا

اس آیت نے صاف یہ بتلایا کہ دین اسلام اور نعمت نبوت و وحی وغیرہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر  
تایم ہو چکی ہے آپ کے بعد کسی نبی کی ضرورت اور گنجائش نہیں ہے۔ اس آیت کی تفسیر اور مفصل تحقیق انشاء  
اللہ تعالیٰ عنقریب عرض کیا جائیگی۔

تیسرا شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ارشاد خداوندی ہے :-

قل ۝ یا اہل الذم انی رسول اللہ الیکم  
جميعا الذی لہ دلائل السموات والارض  
(اعوان پ ۱)

وما ارسلناک الا کافۃ للناس بشیرا ونذیرا  
(سبا، پ ۲)

ان دونوں آیتوں اور ان کی امثال اور چند آیتوں میں بھی صاف اعلان فرمایا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم دنیا کے تمام انسانوں کیلئے رسول ہیں۔

اب دیکھنا یہ کہ کیا ان انسانوں سے صرف وہ ان ہر آدمی جو آپ کے زمانہ میں تھے یا انہی انبیا و انبیاء  
تسلیم بھی انہیں شامل ہیں پہلی صورت میں تو یہ لازم آتا ہے کہ آپ صرف صحابہ کیلئے رسول ہیں اور آپ کی رسالت و  
نبوت صرف صحابہ میں ختم ہو گئی۔ اور یہ ایک ایسا گت خانہ ہے کہ کوئی مسلمان اس کو گوارا نہیں کر سکتا :-

رسی و سری صورت کہ تمام انسانوں کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میں انبیا و انبیاء بھی مراد ہیں۔ اور یہی غلط  
جمعہ اور کافہ کے معنی میں کہ آپ تمام دنیا کے موجودہ انبیا و انبیا و پیغمبروں کے سب انبیا و رسول ہیں  
اور یہی معنی صحیح اور درست ہیں، تو اس میں صاف ہمارا دعائیت ہوتا ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا  
کیونکہ جب آپ کی رسالت قیامت تک تمام انسانوں کیلئے عام اور شامل ہے تو پھر کب معاذ اللہ ایسی نبوت و رسالت میں کوئی

لہ اور دوسری بات یہ ہے کہ ثابت ہو کہ تمام جنات کیلئے بھی رسول ہیں لیکن چونکہ اس وقت گفتگو انبیا و انبیاء کے معاملہ میں ہے اسلئے صرف انبیا  
کو ذکر کیا گیا ہے۔ ۱۲ حدیث میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا رسول اللہ انکذا حیاء من یولد بعدی میں ان تمام  
لوگوں کا بھی رسول ہیں جو اب زمانہ میں اور ان کا بھی جو میرے بعد پیدا ہوگا۔ رسائی، محدث فی :- انشاء اللہ تعالیٰ ۱۳



نقصان تھا کہ وہ ان کی ہدایت کیلئے کافی نہ تھی اور کسی دوسرے نبی کو جنم لینا پڑا۔ اس آیت کی بھی تفصیل انشا اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی۔

نیز قرآن مجید ارشاد کرتا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔

مجھے آپ کو نہیں بھیجا مگر رحمت بنا کر تمام عالم و انوں کیلئے

جس طرح کہ با تفضل دنیا الحمد للہ رب العالمین میں عالمین سے تمام عالم بلا کسی تخصیص کے مراد ہیں اسی طرح اس جگہ بھی تخصیص کی کوئی وجہ نہیں۔ پس آیت کا حاصل یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم و انوں کیلئے رحمت میں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب آپ کی نبوت و رسالت عام ہوا اور آپ کے بعد کسی اور نبی کی ضرورت نہ ہو ورنہ اگر آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث ہوتا تو کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ایمان لائیو اللہ آپ کے احکام و سنن کا پورا اتباع کر لیا اس پر ایمان نہ لایا اسکی ساری کوششیں اکارت اور اسے اعمال جبط ہوں گے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رحمتہ للعالمین ہونیکے معنی ہیں۔ بلکہ اس صورت میں آپ کی ولادت مبارک لو آپ کا اتباع صرف انہیں لوگوں کیلئے رحمت ہو گا جو دوسرے نبی کے مبعوث ہونے سے پہلے دنیا سے رخصت ہو گئے تمام اہل عالم کے لئے رحمت ہونا ثابت نہ ہو گا۔

ان کے علاوہ اور بھی قرآن مجید کی بہت سی تصریحات و اشارات سے یہ مضمون ثابت ہوتا ہے جن کو انشا اللہ تعالیٰ مستقل طور سے دیکھنا ظہر کیا جائیگا۔

ان تمام آیات قرآن مجید سے ناظرین یہ سمجھ چکے ہوں گے کہ یہ سب اسی معنی کی تائید کرتی ہیں جو احقر نے آیت خاتم النبیین کے عرض کئے ہیں۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر احادیث سے

تفسیر قرآن مجید کی ترتیب میں دو مدارج حدیث کا ہے۔ سوائے متعلق یہ گنار ش جو آیت کی تفسیر جو ہم اوپر ملت عرب اور خود قرآن عزیز سے لے کر چکے ہیں احادیث میں بھی ایک بہت بڑا دفتر اس تفسیر کا شاہد ہے جسے دیکھنے کے بعد ایک مسلمان کو کسی شبہ کی گنجائش نہیں رہتی اور یہ بات بالکل روشن ہو جاتی ہے کہ مذکور بالا تفسیر کے علاوہ اور کوئی تفسیر آیت خاتم النبیین کی نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ حضرت ثوبان راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَبْعَثَ دَجَاوِلُ

تربت اسوقت تک نہیں قائم ہو سکتی جنگ کہ بہت سے رجال اور

کذابون کلھم یزعمون انہ نبی وانا خاتم النبیین

جھوٹے اٹھائے جائیں جنہیں جو لوگ کہتے ہو کہ وہ نبی ہے حالانکہ

لا نبی بعدی (ابوداؤد و ترمذی)

میں خود تم نبیین ہوں یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں آلا نہیں۔

اس حدیث میں خود اس مقدس ذات نے کہ جس پر یہ قرآن نازل ہوا۔ جھوٹے کا قطعی فیصلہ کر دیا اور بنیاد دیا کہ مسلمانوں کا خاتم النبیین کے معنی یہ ہیں کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا نہ خاتم کے معنی اس جگہ عبرت بخشی کہ میں اہل البیت میں کوئی تخصیص کیونکہ لانا ہی بعدی میں لائے بغی جنس کے ذریعہ ہے اس مسئلہ کو بالکل صاف کر دیا گیا۔

نیز حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہی الفاظ فرمودے روایت کئے گئے ہیں۔

واخاتم النبیین لا نبی بعدی

حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں

(آخر جہاد احمد و الطبرانی)

اور حضرت ابوسریحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا :-

ان مثلی ومثل الانبیاء من قبلی مثل رجل  
بنی بیتا فاحسنه واجملہ الا موضع لبنة  
من داوید فجعل الناس یطوفون به ویحبون  
له ویقولون هذا لبنة قل  
فاما اللبنة واما خاتم النبیین رضی اللہ عنہما

کہ میری مثال اور انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے کسی  
شخص نے کوئی گھر بنایا جو ادا اسکو آماستہ پرستہ کیا ہو۔ اور ایک  
ایٹھ کی جگہ چھوڑ دی جو ادا اسکو آماستہ پرستہ کیا ہو۔ اور ایک  
ہوئے ہوں اور کوئی کہہ کہ ایک ایٹھ بھی کہیں نہ رکھ دی ہو۔ کہ تمہارا  
جو بھائی اور یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پس وہ آخری ایٹھ میں ہوں  
اور میں ہی خاتم النبیین ہوں۔

اے مسلمان! کا دعویٰ کرنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار کرنا لو کیا اس جیسے کھلے کھلے  
بیانات کے بعد بھی تمہیں کوئی شک نہ ہو کہ آیت میں خاتم النبیین کے معنی صرف وہی ہیں جو تم نے عرض کئے  
اور کیا آپ ان تمام نصوص تصریحات میں کہیں غیر شرعی یا ظلی اور روزی نبی کا استثناء نہ سمجھتے ہیں خود وہ نبی  
مختار ہیں پر یہ کلام مقدس نازل ہوا (فداء مدعی و ابی و امی) نہایت صاف صاف مثالیں دیکھتا ہے کہ  
انبیین کے معنی آخر النبیین نہیں۔ یعنی تمام افراد انبیاء کے بعد میں مبعوث ہوئے والا کہ جس کے بعد نبوت کا  
علم اور مرتبہ مکمل بالکل ہو جاتا ہے اور کسی نبی کے مبعوث ہونے کی ضرورت اور گنجائش نہیں رہی۔ اس  
ضرورت کی تکمیل کے بعد شرعی نبوت کی ایٹھ کی ایٹھ ضرورت و گنجائش ہے اور نہ غیر شرعی یا ظلی اور روزی  
کی۔ قبای حلیات عدد ۱۰ مثنون

نیز حضرت ابوسریحہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا :-

مجھے تمام انبیاء پر چھ دستہ نصیب دی گئی۔ ایک یہ کہ مجھے کلمات جاہد  
عطا فرمائے گئے دوسرے یہ کہ عرب ذریعہ میری مدد کی تھیں میرے

فضلت علی الانبیاء بست اعطیت جوامع  
الکلم و نبوت بالرب و احلت لی الغنائم



وجہدت لی الارض مسجداً و طهوراً و  
 و بستت الی الحق کافۃ و ختمہ بالنبیون

در حدیث میں اس تحریر کی بھی جز کاٹ دی گئی جو لفظ خاتم میں کی جاتی ہے۔ لفظ خاتم کے بجائے  
 ختم بن النبیون رکھ دیا گیا۔ اور کیا اس میں کہیں برزخی نبی کا استثناء موجود ہے۔

اور حضرت ابوامامہ یا علیؓ ایک طویل حدیث کے ذیل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کرتے ہیں کہ  
 ان احوال نبیاء و انتم اخر الائمہ  
 (رواہ ابن جریر باب فتنۃ الدجال) میں سے آخری

کے قدر وضاحت کیساتھ بیان فرما دیا کہ خاتم النبیین کے وہ ہی معنی اور صرف وہ ہی معنی ہو سکتے ہیں اور  
 میں جو اب ذکر کئے گئے۔ یعنی آپ سب انبیاء میں سے آخری اور سب کے ختم کر دینے والے ہیں۔ اور پھر صرف اسی پر  
 اتفاق نہیں کیا گیا بلکہ یہ بھی فرما دیا کہ خاتم آخری امت ہو۔ جس نے یہ بات صاف کر دی کہ آپ کے بعد کوئی شخص  
 اس امت کیلئے نبی بنا کر نہ بھیجا جائیگا۔ جس کیسے ایک دوسری امت ہو۔

اے عقل کے مدعی! اسلام کا وہ بھرنے والا نہیں اب بھی یقین ہو کہ آیت میں خاتم النبیین کے معنی اس کے  
 سوا کچھ نہیں جو ہم نے عرض کئے اس میں نہ تشریح کی تخصیص نہ غیر تشریحی اور برزخی و ظہری کی۔

پھر حضرت عریض بن ساریہؓ روایت فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

انی عند اللہ مکتاب خاتم النبیین وان الذم  
 ما یجحد فی طینتہ (مشکوہ من فرح اللہ منہ)

اور حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

انما اشد المرسلین ولا فخر ولا تفاخر التیسین  
 میں تیس برسوں کے بعد ہر برس کوئی فخر نہیں اور میں تمام

ولا فخر واما اول مشافع و مشفع و فخر  
 کا ختم کر دینا ہوں اور کوئی فخر نہیں اور میں پہلا مشفع و مشفع ہوں

اور مشفوع مشفوع ہوں اور کوئی فخر نہیں۔

وہ حضرات جو آیت خاتم النبیین میں تعریف کے جال پھیلا رہے ہیں اور انبییین کے الفاظ میں جھڑکی

ڈال کر یہ چاہتے ہیں کہ نبیین سے تمام انبیاء مراد نہ لے جائیں۔ ذرا غایت فرما کر یہ تو بتائیں کہ خاتم المرسلین

میں الفاظ استغرق حقیقی کا یہ نہیں اور کیا اسجد مریدین سے تمام مرسلین بلا استثنا اور بلا تخصیص مراد ہیں نہیں

اگر نہیں تو اسکا صحت منقطع ہے جو کہ آپ سب انبیاء کے سرور و امام ہیں بلکہ صرف بعض کے ہیں جیسے

غیر شرعی انبیاء کے

اور اگر یہ کہا جائے کہ اسجد المرسلین میں الف لام استغراق حقیقی کے لئے ہے اور مرسلین کو تمام افراد مرسلین کے بلا کسی استثناء تخصیص کے مراد ہیں تو میرے عنایت قرآن مجھے یہ بتلا دیں کہ پھر لفظ النبیین نے جو اس کے بعد ہی مذکور ہوا ان کا کیا تصور کیا ہو کہ وہ اسی طرح طرح کے چلے اور بہانے ڈھونڈتے ہیں اور انہیں تمام افراد انبیاء کو داخل نہیں ہونے دیتے۔

کیا اسجد المرسلین اور خاتم النبیین میں اس کے سوا کوئی فرق ہے۔

تیز بن ابی الدنیا ابو یعلیٰ نے حضرت نسیم داری رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث کے ذیل میں روایت کی ہے کہ جب فرشتے منکر نکیر قبر میں مرد سے سوال کرینگے کہ تیرا رب کون کا اور تیرا دین کیا ہے تو وہ کہے گا:-

ربی اللہ والاسلام دینی و محمد نبی میرا رب کا اللہ تعالیٰ ہے اور اسلام میرا دین ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرا نبی ہے اور آخری نبی ہیں۔ یہ سنکر فرشتے کہیں گے کہ تو نے سچ کہا۔

منکر نکیر بھی اس شخص کی تصدیق کرتے ہیں جس نے آنحضرت کو اور تمام انبیاء کا ختم کر دیا سمجھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مقامات میں مختلف مجموعوں میں مختلف عنوانات اور بیانات سے اس آیت کی تفسیر احادیث میں فرمائی ہے جن میں سے اسجد صرف چند حدیثیں بقدر ضرورت آیت مذکورہ کی تفسیر میں پیش کر دی گئیں جنکو رب کریم خدا سے ڈیڑھ لاکھ سال پر ایمان لائے والا مسلمان اس پر یقین کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ آیت خاتم النبیین کے معنی ادا اس کی تفسیر وہی ہے جو احقر نے اول لغت عرب سے اور پھر خود قرآن کریم سے نقل کی ہے۔

خلاصہ یہ کہ آیت خاتم النبیین کے معنی جو خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بتلائے وہ یہی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی اور تمام انبیاء کے ختم کر دیا ہے۔ اس میں کسی شرعی نبی کی تخصیص اور نہ غیر شرعی نبی کی ہدف و غیرہ کا استثناء

اے اسلام کے مدعی مسلمانو! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کے اتباع کا دم بھر مویا والو! لغت عرب نے آپ کو ان معنوں کی طرف ہدایت کی جو خود قرآن کریم نے پکار پکار کر ارشاد کیا کہ میری مراد یہ ہے قرآن عزیز جس مقدس ذات پر نازل ہوا اس نے خود بار مختلف جلسوں میں متعدد بیانات کیساتھ اس کا اعلان کیا کہ آیت مذکورہ کے یہی معنی ہیں کہ آپ تمام انبیاء کے ختم کر دیا ہے۔ اور حدیث کے عظیم الشان دفتر میں ایک جگہ بھی غیر شرعی نبی کی تفصیل نہ فرمائی اور نہ ضروری یا ظنی کا استثناء کیا۔ پس کیا اسے بعد بھی آپ کو کوئی شک باقی رہا۔ قیاسی حدیث بعد از یومنون۔



پس اب بھائیوں کا دعویٰ مستقل نبوت کیا ہوا صاحب کے دعویٰ کیونکر قابل پذیرائی اور تسلیم کر لیا پہلو اختیار کر سکتے ہیں۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر صحابہ و تابعین سے

تفسیر قرآن مجید کے متعلق جو ترتیب اسکا تفسیر اور چوتھا درجہ صحابہ و تابعین کی تفسیر میں اہل ان کے اقوال و روایات تفسیر میں۔

ظاہر ہے کہ اسکا استیعاب بھی کس کی قدرت میں نہیں اسلئے اقوال صحابہ و تابعین میں سے بھی بقدر ضرورت محدود و چند مدینہ ناظرین کے لئے جاتے ہیں جن سے یہ انکو اندازہ ہو سیکے کہ امت کے اُن اسلاف نے اس آیت کو معنی کیا مجھے میں جنہوں نے سبق اُس پر بنا کر یہ ظاہر کیا اسکا تذیل اسطرح اُسے قاروس ہے۔

ابو جعفر ابن جریر طبرستانی اپنی عظیم الشان تفسیر میں حضرت قتادہ کو خاتم النبیین کی تفسیر میں روایت فرماتی ہیں۔

عن قتادہ رضى و لكن رسول الله و خاتم النبیین  
ایٰ اخرهم (ابن جریر ج ۲۲)  
حضرت قتادہ رحمہ اللہ روایت فرماتے ہیں کہ انہوں نے آیت کی تفسیر میں فرمایا لیکن آپ اللہ کے رسول و خاتم النبیین یعنی آخر النبیین ہیں

حضرت قتادہ رحمہ اللہ کا یہ قول شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے تفسیر درمثور میں عبد الزراق اور عبد بن حمید رحمہ اللہ ابن مندہ و ابن ابی حاتم سے بھی نقل کیا ہے۔ (درمثور ص ۲۰۵) اس قول نے بھی صاف ہی بتلادیا کہ جو ہماری ہفت عرب ائمہ قرآن عزیزہ را حدیث سے نقل کر چکے ہیں کہ خاتم النبیین کے معنی آخر النبیین ہیں کیا اس میں کہیں تشریح یا تفسیر تشریحی اور ہندی یا ظنی وغیرہ کی کوئی تفصیل ہے۔

یہ حضرت عبد السلام ابن مسعود سے روایات معلوم کر چکے ہیں ان کی قرأت ہی آیت مذکورہ میں وقتاً نبیاً خاتم النبیین ہے جو خود اسی معنی کی طرح روایت کرتی ہے جو بیان کے لئے پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت عبد السلام ابن مسعود آیت کے معنی اس کے خلاف کر سکیں۔

اور سیوطی رحمہ اللہ نے درمثور میں بحوالہ عبد السلام ابن حمید حضرت جبریل سے نقل کیا ہے۔

عن الحسن فی قوله و خاتم النبیین قال ختم  
الله النبیین محمد صلی الله علیه و سلم  
وکان اخر من بعث (درمثور ص ۲۰۵)  
حضرت حسن رحمہ اللہ سے آیت خاتم النبیین پر یہ تفسیر نقل کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور ان کے بعد کسی نبی کا ظہور نہیں ہو سکتا۔

کیا اس جیسی صراحتوں کے بعد بھی کسی شک یا تاویل کی گنجائش ہو اور مفید یا ظنی کی تہذیب میں چل سکتی ہو اور درمثور میں سیوطی نے مصنف ابن ابی شیبہ سے حضرت قتادہ کا قول یہ نقل کیا ہے۔

قولوا انحاءا لانیین ولا تقولوا لانی بعدہ

(در مشورہ ص ۲۸)

اچو خاتم النبیین تو کہو لیکن نہ کہو کہ آپ کے بعد کوئی نبی آئے گا  
نہیں۔

حضرت صدیقہ کا یہی ارشاد ابن قتیبہ کے تاول الاحادیث میں بھی روایت کیا گیا ہے۔ دیکھو تاول الاحادیث و مطبوعہ

عن انس بن مالک قال قال رجل عند المغيرة ابن  
شعبة صلى الله على محمد خاتم الانبياء لا  
نبى بعده فقال المغيرة ابن شعبه حسبه  
اذا قلت خاتم الانبياء فانما كان عندك ان عيسى  
عليه السلام خارج فان هو خرج فقد كان  
قبليه وبعده (در مشورہ ص ۲۸ ج ۵)

دونوں کا مطلب صاف اور ظاہر ہے کہ کلمہ لا نبی بعدہ سے چونکہ نظام پر یہ سمجھا جا سکتا ہے کہ آپ کے  
بعد کوئی نبی نہ آیا پڑا نہیں آ سکتا جس سے اسلام کے اجماعی عقیدہ اور صحابہ کے متفقہ اعتقاد و نزول عیسیٰ  
علیہ السلام پر صدمہ پہنچنے کا اندیشہ ہے۔

ایکے حضرت صدیقہ اور مغیرہ رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا کہ اس قسم کے نقطہ بھی اختیار نہ کرو جن سے  
اس اجماعی عقیدہ کے خلاف کا گمان یا وہم ہو سکے بلکہ جس مقصد ختم نبوت کو ظہر بیان کرنا چاہتے ہو وہ تو صرف  
نفسہ انہی کے اختیار سے پورے طور پر واضح ہو سکتا ہے۔ امام احمدی کافی حد تک فقرہ نفی لابی بعدہ بھی اگرچہ نفی  
نفسہ انہی کے اختیار سے بالکل درست ہو لیکن ہم چونکہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف کا ایہاں وہم و گمان  
صرف خاتم النبیین پر ہی اکتفا کرنا مقصود کے ہوا کرنے کیلئے کافی اور ایہاں خلافات سے بچنے کیلئے اولیٰ اور بہتری  
کیونکہ خاتم النبیین کے معنی آخر النبیین کے ہیں اور یہ معنی نزول مسیح کے کسی طرح مخالف نہیں سمجھے  
جائیں گے کہ اس کے معنی اس کے سوا نہیں کہ آپ کیساتھ وصف نبوت یا اعتبار نبوت کے سبب امید کے بعد میں متعلق ہوا  
(الرحمہ با اعتبار خلق کے نسبت پہلے لگ چکا تھا)۔

انظار ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جن وقت آسمان سے اترے نہ میں مازل ہیں گے تو ان پر وصف نبوت  
اس وقت نہیں لگایا جائیگا بلکہ وہ وصف نبوت جس وقت سے کہ خداوند عالم نے ان کو عطا فرمایا تھا اس وقت سے  
ہر جہہ اسی طرح باقی رہا اور رہیگا۔

ایکے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول لفظ خاتم النبیین اور آخر النبیین کے کسی طرح خلاف نہیں پھر یہ

حضرت خبی جاکہ جلیل القضاہ میں فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت  
مغیرہ ابن شعبہ کے سامنے یہ کہا کہ وہ مجھے لحد تعالیٰ جناب محمد پر کہ  
خاتم الانبیاء ہیں اور کہے بعد کوئی نبی نہیں حضرت مغیرہ نے فرمایا کہ جب  
تم کہو تو تمہارے لئے خاتم الانبیاء کہتا کافی نہ کہ نبی بعد کہنے کی ضرورت  
نہیں کیونکہ تم کو حدیث میں پہنچتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اور پھر  
آپ سے پہلے بھی موسیٰ اور بعد میں بھی مرے گے۔

حضرت صدیقہ اور مغیرہ رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا کہ اس قسم کے نقطہ بھی اختیار نہ کرو جن سے  
اس اجماعی عقیدہ کے خلاف کا گمان یا وہم ہو سکے بلکہ جس مقصد ختم نبوت کو ظہر بیان کرنا چاہتے ہو وہ تو صرف  
نفسہ انہی کے اختیار سے پورے طور پر واضح ہو سکتا ہے۔ امام احمدی کافی حد تک فقرہ نفی لابی بعدہ بھی اگرچہ نفی  
نفسہ انہی کے اختیار سے بالکل درست ہو لیکن ہم چونکہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف کا ایہاں وہم و گمان  
صرف خاتم النبیین پر ہی اکتفا کرنا مقصود کے ہوا کرنے کیلئے کافی اور ایہاں خلافات سے بچنے کیلئے اولیٰ اور بہتری  
کیونکہ خاتم النبیین کے معنی آخر النبیین کے ہیں اور یہ معنی نزول مسیح کے کسی طرح مخالف نہیں سمجھے  
جائیں گے کہ اس کے معنی اس کے سوا نہیں کہ آپ کیساتھ وصف نبوت یا اعتبار نبوت کے سبب امید کے بعد میں متعلق ہوا  
(الرحمہ با اعتبار خلق کے نسبت پہلے لگ چکا تھا)۔

انظار ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جن وقت آسمان سے اترے نہ میں مازل ہیں گے تو ان پر وصف نبوت  
اس وقت نہیں لگایا جائیگا بلکہ وہ وصف نبوت جس وقت سے کہ خداوند عالم نے ان کو عطا فرمایا تھا اس وقت سے  
ہر جہہ اسی طرح باقی رہا اور رہیگا۔

ایکے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول لفظ خاتم النبیین اور آخر النبیین کے کسی طرح خلاف نہیں پھر یہ

ایکے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول لفظ خاتم النبیین اور آخر النبیین کے کسی طرح خلاف نہیں پھر یہ



معنی صرف ہم ہی ایجاد نہیں بلکہ خود مرفوع حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔  
 دیکھو تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۷۰۔ تخریج ابن ابی حاتم و حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوع روایت کرتے ہیں۔

ادار الہییین فی الخلق و آخرہم فی البعث

میں پیدائش میں تمام انبیاء علیہم السلام سے پہلے تھے  
 اور نبوت میں سب سے آخر میں۔

(ابن کثیر بر حاشیہ فتح البیان)

جس نے صاف بتا دیا کہ خاتم النبیین اور آخر النبیین کے معنی یہی ہیں کہ آپ کا وصف نبوت باعقاب نبوت کے ساتھ  
 علیہم السلام کے بعد میں ہوا اس بنا پر یہی پہلے نبی کا آپ کے بعد باقی رہا اس آیت کے سرگز خلاف نہیں ہو سکتا  
 اسی مضمون کو تفسیر روح المعانی ج ۲ ص ۲۷۰۔ اور کشاف ص ۲۱۵ ج ۲ میں نہایت وضاحت کی ہے یہ بیان کیا

ہے ان نعمت فارجع الیہ۔ اسکے علاوہ اگر خت عرب اور محاورات پر نظر ڈالی جائے تو تھوڑے سے خود کرنے  
 سے ثابت ہو جائیگا کہ آخر النبیین اور اول النبیین اور آخر العلماء اور آخر الطلبة اور آخر القامین۔ آخر المؤمنین۔

آخر النابتین۔ آخر القادین۔ آخر الاولاد وغیرہ محاورات میں صرف اسی معنی کیے جاتے ہیں کہ اولیت اور آخریت  
 باعتبار وصف نہ صاف الیہ کیے جاتی ہے جب تک کہ کوئی قید اس سے پھیرنے کیلئے نہ لگائی جائے۔

جیسے اول المؤمنین ہجرت مثلاً یعنی اول باعتبار ہجرت کے یہی وجہ ہے کہ امام عہدیت علامہ زکریا بن محمد خاں  
 کے یہ معنی ہیں کہ (ابن ابی احمد بعدہ) (تفسیر کشاف ص ۲۱۵ ج ۲) یعنی آپ کے بعد کوئی شخص نبی بنایا نہ جائیگا۔

الحاصل خاتم النبیین کے معنی محاورات عربیہ روایت مرفوعہ اور تفسیر محققین پر نظر ڈالتے ہوئے کسی کھوئی  
 سی عقل رکھنے والے کو بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زول میں شک و شبہ پیدا نہیں کر سکتے۔ البتہ لابی بعدہ

کے ظاہری نقطہ سے ایک سطحی نظر والے مامی آدمی کو اس میں کچھ دھم پیدا ہو سکتا ہے۔ اگرچہ کچھ غور کرنے کے بعد  
 وہ بھی بالتحلف زائل ہو سکتا ہے جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اپنی محفل میں عرض کیا جائیگا۔

اسی ظاہری سطحی دھم کو دفع کرنے کیلئے حضرت صدیقہ اور حضرت مغیرہؓ نے ارشاد فرمایا کہ ایسے بظن  
 مت اختیار کرو کہ جن سے عوام کو سطحی نظر میں کوئی شبہ پیدا ہو سکے۔

باقی رہا شبہ کہ لابی بعدی احادیث صحیحہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع روایت کیا گیا ہے  
 اس نقطہ کو کیسے چھوڑا جاسکتا ہے۔ سو ظاہر ہے کہ حضرت صدیقہ اور مغیرہؓ کی غرض اس کلام سے نہیں

کہ معاذ اللہ یہ فقط غلط فہمی یا ان کا بیان کرنا جواز ہے بلکہ ان کی غرض محض عقیدہ عوام کی اصلاح اور غیر مقصود  
 کے ایہام سے بچانا ہے۔

اور یہ ایک ایسی غرض ہے کہ اس کیلئے بہت سی احادیث مرفوعہ کو عوام کے سامنے بیان کرنا ہی کافی  
 سمجھا جاتا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب صحیح میں اس پر مستقل باب مفقود کیا ہے یا وہ من

من تولا بعض الاختيار مخالفة ان يقصر فيه بعض الناس عنه فيقولوا ان الله منه يعني  
 امر مختار کے اظہار میں اگر اس بات کا اندیشہ ہو کہ قاصر القوم ایسی خرابی میں مبتلا ہو جائیں گے جو اہم مختار کے ترک سے  
 زیادہ مضر ہے تو علماء کو چاہیے کہ اس مختار کو ترک فرمادیں اور غیر مختار کو قائم رکھیں پھر اس وجہ کے ذیل میں یہ حدیث بیان فرمائی  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے عائشہ اگر تیری قوم موسم  
 قریب العید لکھ رہی ہو تو میں کعبہ کو توڑ کر اس کے دو حصہ بنے کر دیتا ایک دو دروازے سے نکلے لوگ داخل  
 ہوتے اور دوسرے سے نکلے جیسا کہ اصل بنا بابر امی میں تھا، چنانچہ حضرت عبداللہ ابن ابی مرثدہ  
 نے اپنے زمانہ خلافت میں ایسا ہی کیا۔ (رواہ البخاری فی کتاب العلم ص ۲۳۷ ج ۱)۔

مطلب یہ ہے کہ قریش چونکہ ابھی ابھی مسلمان ہوئے ہیں لہذا کعبہ کو توڑا جائے گا تو وہ بدگمان ہو جائیں گے اور پھر بھیجیں گے  
 کہ اسکی غرض حقیقت اسکی اصل بنا بابر امی پر قائم کرنا ہے۔

اس حدیث کو پڑھ کر آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ خدا کا براحق رسول بنائے کعبہ کی اصلاح کی تمنا اپنے دل میں لیکر  
 دنیا سے رخصت ہوتا ہے اور اسکی اصلاح ایسے نہیں کرتا کہ مبادا کم فہم لوگ الٹی نہ سمجھ جائیں اور بجائے نفع کو نقصان  
 پہنچنے۔ پس اگر حضرت صدیقہ جو خود اس واقعہ کی راوی بھی ہیں اس قسم کے امور کی زیادہ رعایت کریں اور ایک کلمہ جی نیکے  
 عام طور پر کہنے سے ایسے منع فرمائیں کہ مبادا لوگ اس سے کسی غلط فہمی میں پڑ جائیں تو کیا بعید ہے۔ اسی طرح  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے۔

حد ثوا الناس بما یح فون ا تحبون ان یحکوا فی الیوم و رسولہ (رواہ البخاری)	یعنی لوگوں کو وہ باتیں بیان کرو جو کہو و سمجھیں کیا تم پسند کرتے ہو کہ خداوند عالم اور اس کے رسول کی کذب کیجیے
---	---

الغرض حضرت عائشہ اور حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہما کے اقوال میں جو لابی بعدی کے لفظ سے مخالفت سے وہ اس مصلحت  
 پہنچی ہے وہ نہ عیاذ باللہ ان دونوں حضرات کے اقوال ایک متواتر حدیث نبوی کے مخالف اور معارض ہوں گے جس کا کوئی  
 جملہ انسان گوارا نہیں کر سکتا۔ پھر اگر بالفرض ایسا ہو تو یہ بھی غلط ہے کہ اس وقت امت کیلئے راہ عمل اور قابل اتقاد  
 رہنما فرمان ہوگا جو خود حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر ثابت ہوا کہ وہ صحابی کے اقوال جبکی سند کا بھی  
 کچھ یہ نہیں ہے۔

ناظرین کرام نے ملاحظہ فرمایا کہ آیت مذکورہ کی جو تفسیر عرض کی گئی۔ اُس کے شاہد حضرت قتادہ اور عبداللہ بن مسعود  
 اور حضرت حسن اور صدیقہ عاتقہ اور مغیرہ ابن شعبہ جیسے حضرات ہیں۔ ان کے علاوہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسعد  
 خدری رضی اللہ عنہ حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ  
 حضرت جابر ابن مطعم رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ اور حضرت عبادہ



بن الامام رضاؑ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ حضرت عطاء بن یسارؓ حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ حضرت عباسؓ  
ابن ساریہؓ حضرت عقبہ ابن عامرؓ۔ ان حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ۔ حضرت ام کرزہؓ۔ حضرت فاروق اعظمؓ حضرت  
ام ایمنؓ وغیرہم جو سنیہ حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وعلیہم السلام سے بھی ختم نبوت کے وہی معنی بالفاظ مختلفہ منقول  
ورنہ بت ہیں۔ جو مکرم عرض کئے گئے ہیں۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں۔ آپ کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی یا انبیا نہیں سکتا  
اگر قلب میں کوئی احساس امداد میں سمجھنے کا کچھ مارے تو کوئی مسلمان بلکہ کوئی منصف مزاج کا فہمی ان سنیہ  
حضرات صحابہ کی شہادتوں کے بعد ہمارے دعوے کے ثبوت میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں کر سکتا۔ ورنہ پھر حمایت و نصرت  
کسی بشر کے قبضہ میں نہیں۔ بل الامر بید اللہ تعالیٰ یعترف کیف یشاکو

## آیت مذکورہ کی تفسیر و تفسیر کے اقوال سے

خداوند علیم وخبیر ہی کو معلوم ہے کہ کتنے متقدمین اور متخرین بڑے اور چھوٹے علما و صلحا نے اس وقت  
تک تفسیر میں کتابیں لکھی ہیں اور کتنی موجود ہیں۔

لیکن اجمالاً یہ بات شہرخص چلتا ہے کہ اتنی کثیر ہیں کہ سب کا احاطہ کسی بشر سے نہیں ہو سکتا۔ مجھے تو  
اپنے اس مضمون میں سب کے استیعاب کی ضرورت ہے اور میری قدرت میں ہے بلکہ صرف چند مشہور و مغتر تفسیر  
کے حوالے اور مفسرین کے اقوال ہیہ ناظرین کئے جاتے ہیں تاکہ ناظرین اُن سے یہ اندازہ کر لیں کہ جن بزرگان دین نے  
اپنی تمام عمر کو اسی میدان کی سیاحت میں ختم کر دیا ہو۔ انہوں نے اس آیت کریمہ کی مراد کیا سمجھی ہو اور اسکی کیا تفسیر کی ہو  
امام المفسرین حضرت ابو جعفر ابن جریر طبریؒ اپنی عظیم الشان تفسیر میں نقل فرماتے ہیں :-

ولكنه رسول الله وخاتم النبيين الذي ختم  
النبوۃ فطبع عليها قرة تفقح لاحد بعد والى  
قيام الساعة وبخوالدني قسنا قال اهل التاويل  
لكن آية الله في رسول الله الذي ختم  
النبوۃ فطبع عليها قرة تفقح لاحد بعد والى  
قيام الساعة وبخوالدني قسنا قال اهل التاويل  
ابن جریر ص ۱۱۱

امام المفسرین ابن جریر کی اس عبارت کے بعد بھی کیا کوئی انسان یہ کہہ سکتا جو خاتم النبيين سے صرف انبیاء  
اصحاب شریعت کا ختم ثابت ہوتا ہے۔ مطلقاً ختم نبوت ثابت نہیں ہوتا۔ جبکہ انہوں نے تاکید و تاکید کے ساتھ  
یہ بھی صاف صاف فرمایا کہ لا تفقح لاحد بعد یعنی ورنہ نبوت آپ کے بعد کسی کیلئے مطلقاً قیامت تک کھڑا ہوگا  
اور پھر صرف یہی نہیں کہ یہ اُن کی ذاتی رائے اور اجتہاد سے ہے۔ بلکہ جیسا کہ اُن کی عبارت سے یہ بھی تصریح فرمادی کہ  
اسے میں سب صحابی کی مفصل روایت ختم نبوت فی الاماریت میں دیکھی ہو۔

یہی تفسیر اہل تفسیر صحابہ تابعین وغیرہم سے موی ہے۔ اور جس کو اسکے بعد متعدد اسانید کیساتھ منہد حضرات سے روایت کیا ہے

حضرت علی بن حسین رحمہ اللہ بن جریہ نقل فرماتے ہیں :-

بکسر التاء من تحاتم النبیین بمعنى انه ختم النبیین (الی قولہ) وقراؤذک فیما یدکر الحسن العاصم وحاتم النبیین بفتح التاء بمعنی اذہا آخر النبیین (ابن جریر علیہ السلام ۱۲)

حاتم النبیین بکسر التاء اس معنی میں کہ آپ نے تمام انبیاء کو ختم کر دیا کیونکہ آپ کی جات ہوئی، میں حسن اور عاصم اس لفظ کو خاتم النبیین بفتح التاء پر معنی میں کہ آپ آخر النبیین ہیں۔

حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فیصلہ فرمایا کہ محمد کی قرأت بکسر التاء کو اختیار کیا جائے یا حسن اور عاصم کی قرأت بفتح التاء کو۔ بہر حال ان کا حاصل ایک ہی ہے۔ صرف ترجمہ لفظاً تو خروج صیغہ کا فرق ہوگا۔

میں نے مفسرین حافظ عموالدین ابن کثیر اپنی مقبول و مستند تفسیر میں آیت مذکورہ کی تفسیر کرتے ہوئے ہمارے دعوے کو نہایت وزندار الفاظ میں روشن فرماتے ہیں :-

فہذہ الایۃ نص فی انہ لا نبی بعدہ واذا کان لا نبی بعدہ فلا رسول بالطریق الاولی والاخری لان مقام الرسالۃ اخص من مقام النبوة فان کل رسول نبی ولا ینعکس وبذلک وردت الاحادیث المتواترة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حدیث جماعۃ من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان نبیاً

اس آیت اس بات میں نص صریح ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ اور جب کوئی نبی ہو تو رسول بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا کیونکہ مرتبہ رسالت کا نسبت مرتبہ نبوت کے خاص ہے ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے اور ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں۔ جب کہ ہر رسول رسالت میں مفصل غرض کیا ہے اور اسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ وارد ہوئی ہیں جس کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایک بڑی جماعت نے آپ سے نقل کیا ہے۔

ابن کثیرؒ بھی ساتویں صدی ہجری کے اُن علماء میں سے ہیں کہ جن پر اگر اسلام فخر کرے تو بچے ہی تفسیر میں ان کی اس کتاب کا مرتبہ سفا و خفا مسلم ہے۔

اس جلیل القدر مفسر کے الفاظ کو ملاحظہ فرمائیے اور اندازہ کریں کہ آیت مذکورہ کی تفسیر میں جو کچھ ہم نے عرض کیا وہ کس طرح قرآن و حدیث اور آثار صریحہ اور اقوال ائمہ کا تحیک و رد و رد ہے اور حقیقت ہمارا کوئی تصرف نہیں۔

ابن کثیرؒ نے یہ بھی صاف کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی قسم کی نبوت و رسالت کسی کو نہیں مل سکتی کیونکہ رسول تو صاحب شریعت نبی کو کہ جاتا ہے اور نبی عام ہے صاحب شریعت ہو یا غیر صاحب شریعت۔ چونکہ آیت میں نبی سے خاتم المرسلین کے خاتم النبیین فرمایا ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی نبوت کا ختم ہونا منظور ہے۔



تشریح ہو یا غیر تشریح۔ در بصورت ظہیر و برورت ہو یا کسی صورت سے۔ نیز اس ارشاد سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ختم نبوت کی احادیث متواتر ہیں اور ان کی روایت کرنیوالی صحابی کی ایک بڑی جماعت ہے۔ اس کے بعد ابن کثیر نے بہت سی احادیث ختم نبوت پر پیش فرمائی ہیں جنکو مولانا محمد رفیع صاحب نے مفصلاً ختم النبوة فی الجہان میں بیان فرمایا ہے۔

خیر میں اس جلیل القدر مفسر نے نبی کے طور پر عقیدہ ختم نبوت پر ایک مفصل اور نوکثر پرزائی اور خصوصیت کیا اٹھانے کا حوالہ دیا جس کو دیگر مفسران ہونے کے ساتھ کہ علامہ ابن کثیر ان سے سات سو برس پہلے شاید باقی بچا ہی در قدیانی و مزاجی کے حالات سے بطریق کشف مطمع ہو کر ان کی تردید کر رہے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے عبارت ذیل۔

فمن رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى بِاِعْبَادِهِ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ خَتَمَ اللهُ نَبِيَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ بَاءً وَالْمُؤْمِنَاتِ الْخَلِيفَةَ لَهُ وَقَدْ اخْبَرَ اللهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْيَوْمِ الْمُنْتَوَاةِ عَنْهُ اَنْهُ لَا يَنْبَغِي بَعْدَهُ لِيَعْلَمُوا اَنَّ كُلَّ مَنْ ادَّعَى هَذَا الْمُنْتَوَاةَ فَمِنْ كَذِبٍ اَفَاكٌ وَتَحَالٌ ضَالٌّ مَرْدُودٌ وَلَوْ تَشَرَّفَ وَتَعَبَّدَ وَاتَى بِاَنْوَاعِ السُّحْرِ وَالْطَّرِيقِ وَالنَّيْرِ تَحِيَّاتٍ وَكَلِمَاتٍ مَحَالٍ وَصَدَالٍ عِنْدَ اَوَّلِي الْاَلْبَابِ لَمْ اجْزِئِ اللهُ بِمَنْحِهِ ذِكْرًا لِيَعْلَمُوا اَنَّ اَعْيُنَ الْاَسْوَدِ الْعَسِيَّةِ لَيْسَتْ بِمَنْحَةٍ لِيَكْذِبَ بِالْيَمَامَةِ مِنَ الْاَحْوَالِ الْفَاكِهَةِ وَلَا قَوْلَ الْبَارِدَةِ مَا عَمَرَ كَذِبٌ نَبًّ وَفَسْرٌ وَحُجَّتْ اَنْهِيَ كَذِبَاتٌ ضَالَّةٌ عَنِ سَمَةِ اللهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ كَيْ مَدَّ لَذْلُكُ بَرِّهِ الْيَمَامَةِ حَتَّى يَخْتَمُوا بِالْمُنْبِذِ لَرَجَاءِ حَقِّهِ لَمْ تَقَانِي مَعَهُ مِنَ الْاُمُورِ مَا يَشْهَدُ اَحْمَاءُ مُؤْمِنُونَ يَذِبُ مِنْ جَاءَ بِهِمْ

پس ہندو اور خدا کی رحمت ہی پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکی طرف سے بھیجنا۔ پھر اللہ تعالیٰ کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم میں یہ بات بھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر تمام انبیاء اور صلہ وسلم اللہ کو ختم کیا اور دین حنیف کو آپ کیسے کامل کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اللہ اس کے رسول نے اپنی احادیث متواترہ میں خبر دی ہے کہ میرے بعد کوئی نبی پیدا ہو نہ لائیں تاکہ امت جہان سے نہ ہو۔ یہ شخص جو آپ کے بعد امت ختم ہو کر ہو جوی کرے وہ بڑا جھوٹا اور برا ہونے والا ہے۔ اگر وہ کراہے تو ایسا ہی اگر نہ حق اللہ تعالیٰ نے اپنے قسم کے جہاد اور ہم اندیشی کے لئے ایسے کہ یہ سب کچھ غلط ہے۔ نزدیک باطل اور گمراہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اسود عسفی رہے ہی نبوت کے آخر پرین میں اور یہ کہ کذاب مدعی نبوت کے بعد یہاں سے احوال نامہ و قوال بار و ظاہر ہی جسکو کھلے غرض فہم اور نہرو یا یہ کج گویا کہ دونوں جھوٹے اور گمراہ کرنیوالے ہیں خداوندان پر لعنت کرے اور ایسے ہی قیامت تک ہر مدعی نبوت پر یہ تک کہ وہ مسیح و عیسیٰ پر ختم کر دے۔ باقی میں گئے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ ایسے ائمہ سپرد فرود سے لگا کہ ہمارا اور مسلمانان اس کے جھوٹ مہنے کی شہادت دیں گے۔

غفلت کی بیٹھی نیند سونوالو! خط کشیدہ الفاظ کو غور سے پڑھو کیا ابن کثیر جیسے امام کی یہ تفسیر درست  
 آواز نہ بھی آجیو میدار نہیں کیا کہ ایسے ایسے صاف صاف بیانات کے بعد بھی آپ وہی "فرغ" فرماتے ہیں کہ  
 اور ائمہ دین کی ان تصریحات کو ٹھکراتے ہوئے اب بھی یہی کہیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دنیا میں کوئی بھی  
 قسم کا نبی پیدا ہو سکتا ہے۔

امام شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنی مفصل تفسیر درمثور ج ۲ ص ۵۰ میں بھی صحابہ کرام کے اقوال پر اعتراض کرتے ہوئے آیت مذکورہ کی تفسیر وہی قرار دی ہے جو مکرر عرض کی گئی۔  
 نیز اپنی مختصر جلائین میں بھی اسی معنوں کو واضح بیان فرمایا ہے۔ اور علامہ زہد مختصری نے اپنی مشہور  
 مقبول تفسیر کتاب میں اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

خاتم النبیین یعنی اللہ صمد اور کثیرا معنی مہر کریم الایا ختم کو نبی الامم اور  
 اسی معنی یعنی ختم کریم الایا کی تقویت کرتی ہے حضرت عبداللہ  
 ابن مسعود کی فرات ولکن ینبأ ختم النبیین پس اگر آپ کہیں آپ  
 آخر الانبیاء کس طرح ہو سکتے ہیں؟ ان کو عینی مدلولہم آخر زمانہ میں سنا  
 آئی ہے تو ہم کہیں گے کہ آپ کے آخر الانبیاء ہونے سے یہ معنی ہیں کہ آپ کے بعد  
 کوئی شخص ہی نہ بنایا جائے گا تو ب نزول عینی علیہ السلام کو کی نظر امن  
 نہیں ہوگا کیونکہ عینی علیہ السلام کو تو نبی ہی میں جو آپ کو نبی بنا کر رکھو گے۔  
 خاتم النبیین جو علامہ ذہبی تفسیر کے مفت عرب اور ذہبی عربیت کے کتا امام مسلم میں انہوں نے خاتم النبیین  
 کے معنی میں لکھے کہ کوئی کسی قسم کا نبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہیں ہو سکتا۔ اور اسی لئے ان کو نزول عینی  
 علیہ السلام کے مشتق یہ جواب دینا پڑا کہ خاتم النبیین کا مفہوم یہ ہے کہ آپ کے بعد کوئی شخص نبی نہ بنایا جائے گا، ولہذا  
 نزول عینی علیہ السلام اس کے مخالف نہ ہو کیونکہ وہ اُس وقت نبی نہ بنیں گے بلکہ وہ اپنی پہلی نبوت پر دستہ بندی میں جیسا کہ  
 ہم اوپر کسی قدر تفصیل کیا تھا عرض کر چکے ہیں۔

نیز امام زہری نے اپنی تفسیر کبیر ص ۱۱۷ ج ۱ معبود مصر میں بھی اسی معنوں اور تفسیر کی تائید فرمائی ہے  
 اور شیعہ محمود آوسی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور و مستند تفسیر روح المعانی میں آیت مذکورہ کی تفسیر  
 عنایت تشریح و بسط کیا ہے لکھتے ہوئے فرمایا ہے۔

والمراد بالنبی ما ہوا عنہم الرسول فینہم  
 من کونہ علی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین  
 اور نبی سے مراد وہ ہے جو رسول سے عام ہیں آپ کے  
 خاتم النبیین ہونے سے خاتم المرسلین ہونا بھی



لازم ہوگا۔

کونہ خاتم النبیین (روح المعانی ج ۱۶)

جیسا کہ اوپر ابن کثیر سے نقل کیا جا چکا ہے تیختا سید محمود الوسی بھی وہی فرما رہے ہیں جیسے بیات صاف کر دی گئی ہے کہ خاتم النبیین اسے مطلقاً انبیاء کا اختتام بتلانا منظور ہے خواہ وہ نبی مبارکات و شریعت کے ہوں اور یا معمرات و شریعت کے یا کسی اور طریق پر۔

مگر اس سے جو ایک سنی اور سرسری نظر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا خلاف سمجھی جا سکتی ہو اس کے زوالہ کیسے فرماتے ہیں۔

والمراءد بكونه عليه الصلوة والسلام خاتمهم  
انقطاع حدود وصف النبوة في احد من  
التفصيل بعد تحليه عليه الصلوة والسلام  
في هذه النشأة ولا يقدح في ذلك ما اجمعت  
عليه الامة واشتهرت فيه الاخبار ولعلها بلغت  
مبلغ التواتر المذهبي ونطق به الكتاب على قول  
بوجوب الايمان به واكثر من كونه كالفراصة  
من نزول عيسى عليه السلام اخر الزمان  
لان كان نبيا قبل تحلي نبينا صلي الله عليه  
وسلم بالنبوة في هذه النشأة (روح المعانی ج ۱۶)

اور حضرت علی علیہ السلام کے خاتم النبیین ہونے سے مراد یہ ہے کہ  
اپنے اس عالم میں وصف نبوت کیا ہے متصف ہوئے کے بعد  
وصف نبوت کا پیدا ہونا بالکل منقطع ہو گیا جن انسان میں  
کسی میں ایسا وصف پیدا نہیں ہو سکتا اور یہ کہ ختم نبوت اس عقیدہ  
سے گزرا معارف نہیں جس پر امت نے اجماع کیا ہے اور یہی حدیث  
شہرت کو پہنچی ہوئی ہے اور شاید یہ تواتر معنوی کو بھی جاتی ہو اور  
خبر ذاتی تصریح کی اور چسپاں ایمان لانا واجب ہو اور اس کو کفر و فسق  
نہا سزا کو کفر سمجھا گیا ہے یعنی نزول عیسیٰ علیہ السلام آخر الزمان میں  
کیونکہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالم میں نبوت ملنے سے پہلے  
وصف نبوت کیا ہے متصف ہو چکے تھے۔

عبارت مذکورہ الصدر میں جس صراحت و وضاحت کی ہے تمہارے مقصد کو بیان کیا گیا ہے اس کو دیکھنے کے  
میں کسی مسلمان پر یہ گمان نہیں کر سکتا کہ اب بھی اس کو کوئی شک باقی ہو  
نیز اسی آیت کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ جو خصوصیت کی ہے قابل ملاحظہ ہو

وکونه صلي الله عليه وسلم خاتم النبیین هما  
نطق به الكتاب وحدثت به السبقة واجمعت  
عليه ازامت في كل من ادعى خرافة و يفتش  
ان احصى (روح المعانی ج ۱۶)

اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخرین نبی ہونا ان مسائل میں سے ہے  
جن پر قرآن بول اٹھا اور جن پر اہل دین نے صاف صاف تقریر کی  
اور جن پر امت نے اجماع کیا۔ ایسے اسکے خلاف کار عملی ہو  
کو کافر سمجھا جائے۔ مگر تو بہت کوسے تو قتل کر دیا جائے۔

اور تفسیر کی مشہور و مستند کتب خازن میں ہے۔

یعنی اس سے کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہ ہو سکتا ہے کہ کسی نبی سے گئے جس میں نہ تمہیں میں سے ایک اور میں صفت نہ ہو گی۔ ج ۱۶

خاتم النبیین خاتم اللہ بہ النبوة فلا نبوة  
بعدہ ای ولا معہ (خلن ص ۳۲ ج ۳)

خاتم النبیین یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ پر نبوت ختم کر دی پس  
نہ آپ کے بعد کوئی نبوت ہو اور نہ آپ کیسیا تھے

اور علامہ نسفی نے اپنی مستند مفسر تفسیر

مدارک التفریل میں لکھا ہے۔

خاتم النبیین بفتح التاء عامہ بمعنی الطابع  
ای آخرہم یعنی لا یلباہ احد بعدہ و عیسیٰ  
علیہ السلام ممن نبی قبلہ و علیہ بکسر التاء  
بمعنی الطابع و فاعل الختم و تعویذ قرات عبد  
بن مسعود رض (مدارک ج ۳ صفحہ ۳۲)

خاتم النبیین ص ص م کی قرات میں بفتح التاء بمعنی مہر جس سے  
مروا ختم ہوتا ہے یعنی آپ کے بعد کوئی نبی نہ بنایا جائے گا اور عیسیٰ علیہ السلام  
آپ سے پہلے نبی بنا رہے تھے اسی لئے ان کے نازل ہو کوئی اعتراض نہیں  
ہو سکتا اور علامہ عامہ کے سب قرات کے نزدیک بکسر التاء بمعنی مہر کرنا والا  
ختم کرنا والا اور اسی معنی کی تائید کرتی ہے علامہ ابن مسعود کی قرات۔

اور علامہ ندوی نے شرح مواہب لدنیہ ص ۲۶ ج ۵ میں آیت مذکورہ کی توضیح کرتے ہوئے فرمایا۔

وفہا (یعنی من حصا لہ علیہ السلام)  
انہ خاتم الانبیاء والمرسلین کہ قال تعالیٰ  
ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین ای آخرہم  
الذی ختمہم اذ ختموا بہ علی قواءۃ عاصم  
بالفتح وروی احمد والترمذی والحاکم  
باسناد صحیح عن انس مرفوعاً ان  
اللہ نکالہ والنبوة قد انقطع فدر رسول  
بعدہ ولا نبی قیل من لا نبی بعدہ یكون  
اقتضی علی امتہ وھو کوالد لیس لہ  
خیرہ ولا یقدح نزول عیسیٰ علیہ السلام  
بجسہ لانہ یكون علی دینہ مع ان المراد  
انہ آخر من نبی (زر قانی شرح مواہب ص ۲۶ ج ۵)

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہو کہ آپ مہر  
انبیاء اور رسول کے ختم کر دینا ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ولكن  
رسول اللہ وخاتم النبیین یعنی آخر النبیین جس نے انبیاء کو ختم کر  
دیوہ جس پر انہی ختم کئے گئے تھے بمعنی مہر کی قرات یعنی بالفتح پڑھنے کے وقت  
میں اور امام احمد اور ترمذی اور حاکم نے اس صحیح حضرت انس سے روایت کیا  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رسالت اور نبوت منقطع ہو چکی ہے پس  
بعد کوئی رسول یا نبی نہ بنے گا جو کہ جس نبی کے بعد کوئی اور نبی نہ ہو وہ اپنی  
امت کیلئے زیادہ شفیق ہو گا اور میں اس بات پر کہ جس کی واد کئے اسکی  
بعد نبوت اور رسالت نہ ہو ماضی اور مستقبل میں علیہ السلام کو ختم نبوت پر کوئی اعتراض  
نہیں ہو سکتا۔ ایسے کہ عیسیٰ علیہ السلام سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے دین پر ہوں گے علامہ بریں ختم نبوت سے مراد یہ ہے کہ آپ سب سے آخر میں  
نبی بندے گئے اور ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بیت نبی بن چکے ہیں۔

اور ابو حیان نے اپنی عظیم الشان تفسیر بحر محیط ص ۲۳۶ ج ۵ میں اسی مضمون کی حرف بحرف تائید فرماتے ہیں۔  
اسی طرح علامہ ابو مسعود اپنی تفسیر میں بعینہ یہی مضمون بیان فرماتے ہیں۔ دیکھو تفسیر ابو مسعود ج ۱ تفسیر شریف ص ۱۵  
اور علامہ احمد صاحب معروف بملاحیون دہلوی است ذیل لکیر اپنی تفسیر احمدی میں یہی فرماتے ہیں۔  
اور قاضی عیاض نے تفسیر میں اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے جس قدر وضاحت اور صفائی لکھی تھی ہمارے



رہے گا۔ بت فرماتے ہیں وہ بھی خصوصیت کی تھی بن ملاحظہ ہو۔

اور جو شخص اپنی نبوت کا دعویٰ کرے یا صفائی قیام کرے  
نبوت کے مرتبہ تک پہنچے اور اس کے واسطے کہ نبیوں پر جو  
فلاں خداوند تعالیٰ نے جو کچھ فرمایا ہے میں تصوف کے  
انداز میں وہ شخص جو دعویٰ کرے کہ اس پر وحی آتی ہے  
اور نبوت کا دعویٰ کرے یا جو کہ کہہ آسمانی پر حضرت  
اور جنت میں داخل ہوتا ہوں وہ وہاں کے میوے کھاتا ہوں  
اور وہاں سے واپس آتا ہوں یہ سب کے سب کلام میں اور  
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کرنا ہے اس سے  
کہ آپ نے خبر دی ہے کہ آپ تمام انبیاء میں اور آپ کے بعد  
کوئی نبی نہیں آئے گا کی طرف سے قرآن میں یہ خبر دی  
ہے آپ تمام انبیاء میں اور یہ کہ آپ تمام انبیاء کے  
بظرف رسول ہیں۔ اور امت تمام انبیاء کی ہے کہ اس کلام  
اپنے سر پر حمل کیا جائے اور اس پر کہ اس جنت کا مضمون  
میرا ہے یا نہیں کسی، دل و تحقیق کے۔ میں ان ہر وقت کے  
میں کوئی شک نہیں ہے تحقیق جو کچھ فرمایا ہے

ومن ادعی النبوة لنفسه او جازا کتباً بها  
والبیوع بصفاء القلب لمن مرتبہ کمالہ  
وعلاۃ المتصوفة وکذا لک۔ من ادعی منهم  
انهم یوحی الیه وان لعل مع النبوة اوانہ یصح  
الی السماء وینزل الجنة ویاکل من ثمارها  
ویعاقق الحور العین فھولاء کلھم کفار وھذون  
سبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه اخبار انہ  
صلى الله عليه وسلم خاتم النبیین وراستی بعدہ  
واخبار عن اللہ تعالیٰ انہ خاتم النبیین وانه  
ارسل الی كافة الناس واجمع الامم علی  
احد هذه الاشکال مرکتی ظہرہ وان  
مفہومہ المراد بہ ذون قلوب لا  
تخصیص فرد شک فی کفرھولاء  
الطوائف کلھا قطعاً اجمالاً وسماعاً  
(مفسر مطبوعہ بریلی ص ۳۶۲)

اس ترجمہ میں خط کشیدہ الفاظ پر غور کیجئے کہ جس دُورِ کس طرح مٹا دیں اور اعدا کر دیں  
کیا ہو کہ لفظوں سے جو معنی ظاہر ہیں یعنی تمام انبیاء کے ختم کر دیا ہے اور خیر ہی مراد ہیں اور ان میں سے نہ  
حق رہے نہ مستثنیٰ ہیں اللہ کوئی غیر شرعی۔  
اور تفسیر اربع لہجہ کشف معنی القرآن مجید صید و ہم میں بھی آیت مذکورہ کی تفسیر تقریباً اسی مضمون کو کہ  
اور ابو القاسم نے اپنی کلمات میں آیت مذکورہ کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا۔

اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین کہنا ہے جو زمانہ کے  
معنی آخر القوم کے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں رسولوں  
و خاتم النبیین۔ اور نبی و مکی ستلزم معنی ظاہر کیسے  
یعنی آپ کے بعد نبوت کی نفی رہ سکتی تھی تو بھی مستند ہے۔

وتسمیة نبینا خاتم النبیین لان الخاتم  
آخر القوم قال اللہ تعالیٰ وکن رسول اللہ  
و خاتم النبیین ثم قال ونفی الا عسر  
یستلزم نفی الاخص رکبت بنی ہاشم علیہ السلام

اگر شرح تفریق میں ابوالبرکات بخاری نے بھی آیت مذکورہ کی یہی تفسیر کر کے تصریح فرمایا ہے کہ آپ کے بعد کوئی کسی قسم کا نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔ (دیکھو شرح عرف ص ۱۱۷ و ۱۱۸ ج ۱)

## چند اوہام اور ان کا ازالہ

آیت خاتم النبیین کی مذکورہ بالا مفصل و مبہن تفسیر کے بعد اگرچہ کسی مسلمان بلکہ کسی مسلم الطبع منصف انسان کو کسی دہم و شہ کی گنجائش نہیں رہتی لیکن دنیا میں ہمیشہ وہ لوگ بھی ہوتے رہے ہیں جنکو اوہام کے مقابلہ میں کوئی روشن سوچ و دلیل کارگر نہیں۔ بعض دغا دو کی دیوار ان کی آنکھوں اور کانوں کے سامنے حجاب بجاتی ہے اسی قسم کے لوگوں کے بارہ میں قرآن خبر دیتا ہے۔

یہی فرقہ حکماء غوث بائناہ صحر یعنی وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی نبوت کو متیقن جانتے ہیں

جس طرح اپنی اولاد کو جانتے ہیں لیکن پھر مٹ و ہر می سے انکار کرتے ہیں۔  
اور اس سربہ قابل تعجب یہ کہ اپنی خپوشی کو آفتاب کا عیب قرار دیں اور اپنی کج فہمی کو دلیل کا تصور سائیں۔  
مسئلہ ختم نبوت اور آیت خاتم النبیین بھی ان حضرات کی دست درازیوں کو نہ بچا۔ ہر ہمت و آیت کی تحریف پر ہوا ہے  
اور قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ و تابعین اور قواعد لغت کے خلاف احتمالات ایجاد کئے۔

اگرچہ ان اولہ تطبیہ کے خلاف مذہب اختیار کرنا ایک مختصر اور اسلم جواب تو یہی ہے کہ وہ  
تو کہے غیث کہ اس لب پہ دھڑی خوب نہیں چپ کہ من چھوٹا سا اور بات بڑی خوب نہیں۔

لیکن چونکہ باطل فرقہ کی چرب لبانی اور مکر و فریب کی طبع سازی نے ان شجعات کو عوام کے سامنے ایک خوبصورت رنگ میں پیش کیا ہے جس کو نادان لوگوں کے اشتباہ میں پڑ جانا اندیشہ ہوا ایسے مناسب کنائے کے ساتھ ہی ان شجعات کی بھی طی کھول دی جائے۔  
واللہ المستعان علی مایصفون

پہلا شہید اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آسکتا تو آخر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام جو متفق علیہ نبی ہیں کیسے آسکتے ہیں۔ حالانکہ ان کا آخر زمانہ میں آنا مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ اور قرآن و حدیث کا صریح مدلول ہے۔ غرض یا ختم نبوت کو انکار کیجئے اور یا نزول مسیح سے ہاتھ اٹھائیے

جواب شہید لیکن اگر تمہارے سے غرور و انصاف و کام لائی تو انشاء اللہ تعالیٰ ناظرین معوم کر دیں گے کہ وہ بہت شور مچاتے تھے پہلو میں دل کا جو حیر تو ایک قطرہ خون نکلا ۷ ۸

میں جس چیز کو عقیدہ ختم نبوت پر ایک لانیل انکال سمجھا جاتا ہے وہ درحقیقت ایک نہایت بچر اور ناقابل التنبہ چیز ہے جس کیسے میں وجود ذیل پیش کرتا ہوں۔



۱۱۰ اول عالم انبیین اور آخر انبیین کے معنی فروری ملت و محاورت عرب یہ ہوتے ہیں کہ آپ وصف نبوت کیا تھا  
 اس عالم میں اس کے آخر میں متصف ہوئے جبکہ ماضی صرف یہ کہ آپ کے بعد کسی شخص کو نبوت نہ دی جاوے گی۔ اور اس  
 وصف نبوت کیا تھا آئندہ کوئی شخص متصف نہ ہو سکیگا۔ نہ یہ کہ آپ سے پہلے تمام انبیاء و نجات پا گئے ہوں۔ کلام عرب  
 کی صراحت اس کی شہادت کیلئے موجود ہیں۔

مثلاً کہا جاتا ہے: أخواله ولادیا خاتمہ اولاد تو باتفاق اہل عربیت اور باجماع عقلائے دنیا کے  
 یہی معنی سمجھے جاتے ہیں کہ یہ بچہ سب کے آخر میں پیدا ہوا۔ اسکے بعد کسی بچہ کی ولادت نہیں ہوئی۔ نہ یہ کہ اس سے پہلے تم  
 اولاد اور سب بچوں کا صفایا ہو چکا اور سب مر چکے چنانچہ خود مرزا صاحب تریاق القلوب میں اسکو تسلیم کرتے ہیں ورنہ  
 اسی طرح بولا جاتا ہے: خاتمہ المہاجرین تو کسی عقلمند انسان کے نزدیک اسکے یہ معنی نہیں ہوتے کہ سب  
 تمام مہاجرین مر چکے بلکہ ترمیز دار بچہ بھی اسکے یہی معنی سمجھتے ہیں کہ اس شخص نے سب کے آخر میں ہجرت کی اور وصف ہجرت  
 اسے ساتھ سب کے آخر میں لگا۔ اب کسی سے مہاجر کا دنیا میں باقی رہنا یا آنا اسکے کیا مخالف ہو سکتا ہو۔

اسی طرح آخر الہاسین۔ آخر الراہلین۔ آخر الرکبین۔ آخر الذابین۔ آخر القادین۔ آخر الفاتحین۔ آخر الحنین  
 وغیرہ کلمات میں کسی کو یہ دم بھی نہیں گزند تاکہ جو لوگ وصف مضن الیہ کے ساتھ ہیں متصف ہو چکے ہیں وہ اس آخر  
 اور نہ تم کے ایسے فقرہ موت ہو گئے۔ بلکہ ان سب کلمات اور ان کی امثال میں ہمیشہ پند و کیلئے وصف مضن الیہ کا انقطاع  
 مراد ہوتا ہے اور اس سے اور اسی سے اگر کسی شخص کو آخر الہاسین یا آخر الراہلین کہا جاتا ہو تو اسکے یہی معنی ہوتے ہیں  
 کہ یہ شخص سب کے آخر میں مٹیں نہ یہ کہ پہلے مٹھنے والے سب مر گئے۔ اور آخر الراہلین کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اس شخص  
 نے آخر میں سفر کیا نہ یہ کہ پہلے سفر کر نیوالے سب مر گئے۔ امداد ان کا دنیا میں باقی رہنا یا اپنے وطن میں آنا محال تو بخیر  
 معلوم نہیں کہ خاتمہ انبیین اور آخر انبیین سے یہ کیسے سمجھی گیا کہ تمام انبیاء سابقین پر موت طاری ہو چکی۔ اور عیسیٰ علیہ  
 السلام کا ب دنیا میں آنا آپ کے خاتمہ انبیین ہونیکے خلاف ہے۔

اس لفظ کے تمام تفسیر مذکور کی طرح اسکے بھی یہی معنی کیوں نہیں لئے جاتے کہ آپ سب انبیاء کے بعد متصف  
 بالنبوة ہوئے اور آپ کے بعد کسی شخص کو یہ خبر نبوت نہیں دیا جائے گا اور ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو آپ کے بعد نبوت  
 نہیں دیا جاتا ہے۔ بلکہ آپ سے پہلے ہی آپ کی اور اس وقت سے آخر عمر تک برابر اس وصف کے ساتھ متصف ہیں۔

یہ نہیں معلوم کہ یہ کلام انبیین اور آخر انبیین ہونے اور نزول مسیح علیہ السلام کے عقیدہ میں کیا تعارض ہو  
 ۱۱۱ ورنہ یہ یہ کہ حضرت سہیل بن سعد سعدی روایت فرماتے ہیں کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہجرت کی اجازت کہنے درخواست کی آپ نے فرمایا۔

سعد فہ مکذبات لکھتے ہیں اللہ قد ختمہ اسے اب سچا اپنی جدت و نبوت سے کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر نبوت

بلاغ الحجۃ لکھنؤ فی البیتون (علاء الدین ابو نعیم یوسف بن علی بن ابی اسحاق ختم کردی ہے جبکہ مجاہد انبیاء کو ختم کر دیا۔  
 دیکھیے خود حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ختم نبوت کو ختم ہجرت کی تمثیل میں پیش فرما کر بحث کا خاتمہ  
 منسرد کیا۔

میں کسی ادنیٰ سمجھ بوجھ واسے آدمی پر بھی یہ بدگمانی نہیں کر سکتا کہ وہ حضرت عباس کے خاتم النبیا جہن  
 ہونے کو ان کو پہلے مہاجرین کے دنیا میں باقی رہنے کا مخالف و معارض سمجھے یا حضرت عباس پر ختم ہجرت کا یہ مطلب قرار  
 دے کہ ان سے پہلے مہاجرین سب مر چکے۔

پھر ختم نبوت اور خاتم النبیین ہی میں یہ معلوم کس راز کی بنا پر یہ معنی لئے جاتے اور خواہ مخواہ اُسکو حیات عینی علیہ السلام کا  
 مخالف بنایا جاتا ہو۔ کیا اسکی وجہ یہی اور صرف یہی نہیں کہ خاتم النبیین کے صحیح معنی سے مراد صاحب کی مختصر نبوت میں نہیں  
 لگتی اور ختم ہجرت کے کچھ معنی ہوں ان کو اُس سے کوئی صدمہ نہیں پہنچتا۔

(۳۴) حضرت ابو ہریرہ رضی روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا کریمہ و اذا اخذ قاضی  
 النبیین ميثاقهم وميثاقهم ومن نوحه کی تفسیر میں فرمایا۔

كنت اول النبیین في الخلق و اخرهم في بعثت (زررہ) میں خلقت میں بعد انبیاء نے پیسے اور بعثت میں  
 بن کثیر فی تفسیر ۱۰ عن ابن ابی خاتم و ابن مردودہ فی ترمذی ابن کثیر کے آخروں۔

اس حدیث نے بھی خاتم النبیین کے معنی کو بالکل صاف کر دیا کہ مراد یہ ہو کہ آپ کی بعثت دنیا میں سب سے  
 آخر میں ہوئی نہ یہ کہ آپ سے پہلے سارے انبیاء علیہم السلام وفات پہنچے۔ لہذا آپ کا خاتم النبیین ہونا کسی وجہ  
 سے نزول مسیح علیہ سلام کا محارض نہیں ہو سکتا۔

(۳۵) ابھی عنقریب بروایت ابو ہریرہ گذر چکا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری مثال ایسی ہے کہ  
 جیسے ایک محل بالکل خیار و صرف ایک اینٹ کی کمی باقی ہو اور پھر وہ اینٹ لگا دی جائے تو نبوت کا محفل پہلے بنا ہو چکا  
 تھا اُس میں ایک اینٹ کی کمی باقی تھی جسکو پورا کرنے کیلئے میں بھیجی گیا (رداء البخاری و سلم وغیرہ من اصحاب السنن)  
 اس کو بھی صاف معلوم ہو کہ آپ کے خاتم النبیین ہونے کا عرف یہی مطلب ہے کہ آپ کی بعثت سب انبیاء کے بعد ہوئی نہ یہ کہ  
 آپ کو پہلے تمام انبیاء کی وفات ہو چکی جب کہ خاتمہ کی اینٹ کیلئے دوسری بیٹوں کا معدوم ہو جانا ضروری جگہ تصور نہیں  
 اسی طرح خاتم النبیین کیلئے پہلے سب انبیاء کی موت ضروری نہیں۔

(۳۶) اور ترمذی نے بروایت حضرت انس نقل کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ارسلا لہ و النبوة  
 قد انقضت قدر رسول بعدی و لا نبی  
 ميثاق رسالت اور نبوة منقطع ہو چکی۔ پس نہ میرے بعد  
 کوئی رسول اور نہ کوئی نبی  
 (رداء الترمذی و قال صحیث صحیح)



اس کو بھی معلوم ہو کہ ختم نبوت کو یہی مراد ہو کہ آئندہ وصف نبوت کا پیدا ہونا مستقطع ہو گیا پہلے انبیاء کے باقی رہنے اور عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔

(۶) ام کہ روایت کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ذہبت النبوة و بقیة المشرقات و رواہ ابن ماجہ نبوت چلی گئی اور اچھے خواب باقی رہ گئے

اس کی بھی ختم نبوت کے وہی معنی معلوم ہونے کے آئندہ کو وصف نبوت کا انقطاع ہو گیا مگر یہ کسی طرح پہلے نبی کے باقی رہنے یا آنے کا مخالف نہیں۔

(۷) حدیث میں ہے کہ آدم علیہ السلام نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کن میں انہوں نے فرمایا۔ آخر ولدك من الانبياء (رواہ ابن عساکر) انبیاء میں تو آپ کے آخر الاولاد ہیں۔

اس حدیث نے بالکل صاف کر دیا کہ خاتم النبیین کی مراد یہی ہے کہ آپ انبیاء میں سے آخر الاولاد میں اور کسی انسان کے نزدیک آخر الاولاد کا مفہوم پہلے اولاد کے مرجانے کو مقتضی نہیں اور ان میں سے کسی کے باقی رہنے کا معارضہ ہذا آپ کا آخر الانبیاء و خاتم الانبیاء ہونا نزول عیسیٰ علیہ السلام کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔

(۸) حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

انا خاتم الانبياء و مسجدی خاتم النبى (رواہ ابن ماجہ) میں خاتم الانبیاء ہوں اور میری مسجد خاتم النبى ہے۔

مراد یہ ہے کہ میری مسجد مساجد انبیاء کی خاتم اور آخر ہو جیسکہ وہی اور ابن کبار اور دیگر روایتوں میں اسکی تصریح ہے۔ یہ حدیث مسئلہ زبخت میں درحقیقت ایک ناخلاق فیصلہ ہے۔ کیونکہ اگر کوئی دیوانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے وجود کو پہلے انبیاء کی مسجد کے وجود کا معارضہ مخالف سمجھتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود کو بھی پہلے انبیاء کے باقی رہنے کا معارضہ بنائے گا۔

و نہ کوئی صاحبِ ایم آدمی تو حدیث کی یہ مراد نہیں لے سکتا۔ اور کیونکہ انبیاء سابقین کی متعدد مسجدیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھیں اور آج تک موجود ہیں پھر خاتم المساجد کے اگر یہ معنی ہوں کہ پہلے انبیاء کی سب مسجدیں فنا ہو چکیں تو بتنا کہ آپ کا یہ فرمان کیسے درست ہو گا۔ اور جب خاتم المساجد مساجد سابقہ کے بقاء کی مخالف نہیں تو خاتم الانبیاء کسی پہلے نبی کے باقی رہنے یا نزول کے کیوں معارضہ ہوں گے بلکہ جس طرح خاتم المساجد کے معنی اسکے سوا نہیں کہ آپ کے بعد کسی نبی جدید کی مسجد طیار نہ ہوگی اسی طرح خاتم الانبیاء کے معنی بھی اسکے سوا نہیں کہ آپ کے بعد عالم میں کسی شخص کو عہدہ نبوت نہ دیا جائے گا۔

(۹) آیت مذکورہ کی تفسیر کے ذیل میں ائمہ تفسیر کے اقوال ابھی گزر چکے ہیں جن میں خود نزول مسیح کا سوال اٹھایا گیا اور پھر وہی جواب دیا گیا جو جوہر نے لوحہ مذکورہ مصدر میں کیا ہے جن میں سوا بالخصوص حضرت ذیل کی تفسیریں کر رہا تھا فرمایا

سید محمود الہوسی صاحب الموعظہ، مختصری صاحب کثان، علامہ نسفی صاحب مدارک۔

دوسرا شبہ یہ کہ خاتم النبیین میں خاتم کے معنی مہر ہے اور خاتم النبیین کا یہ مطلب ہے کہ آپ کے بعد آپ کی مہر و تصدیق سے انبیاء نہیں گئے۔

جواب شبہ آہ۔ ہوا فاسق اعظم نہ کا زمانہ نہ ہوئی کوئی اسلامی حکومت کہ کوئی ان سے پہچتا کہ یہ قرآن کی مثل تعریف اس قاعدہ پر مبنی ہے۔ کون سوخت کے مطابق ہے یا کونسی حدیث کو سختی ہے یہ کس صحابی کا قول ہے۔

آزادی کا زمانہ ہے۔ ہر بدوین کے ہاتھ میں تلہم اور سامنے لاوارث قرآن ہے جس کا جس طرح جی چاہتا ہے اس کے مطابق حکومت کرتا ہے اگر خود خداوند عالم نے اس کی حفاظت کا وعدہ کیا ہوتا تو بعید نہ تھا کہ یہ بے خوف ہوا اور اس کی نقیض معنی تحریف میں کوئی دقیقہ نہ چھوڑتے۔

کیا قبر نہیں ہے کہ ایک شخص قرآن کی آیت کے معنی قواعد لغت کے خلاف اور خود تصریحاً قرآن کے خلاف اور پھر دوسرے سے زائد احادیث نبویہ کے خلاف اور سیکڑوں صحابہ و تابعین اور ائمہ تفسیر کے خلاف صاف صاف علی الاعلان بیان کرتا ہے وہ کوئی بوجھنے والا نہیں کہ تیسرے منہ میں کے دانت ہیں۔

مسلمان ہیں کہ منہ نہیں کھولتے ہیں کیونکہ جانتے ہیں کہ قرآن کی یہ تفسیر ہو چکی ہے دوسری ہمارا بھی جاتا ہے لیکن یاد رکھو کہ ہمیشہ یہ صورت رہی ہے کہ سنیوں کی نہیں بلکہ مخالفین کی جیسے۔ (مغریب وہ ناہم و شرمندہ ہوں گے)

مسلمانوں! اگر تم نے خدا کے قدوس کے کلام متین کی تحریف کو ٹھنڈے دل سے سنا اور قرآن کو لاوارث سمجھ کر چھوڑ دیا تو یاد رہے کہ خدا کے علیم و خیر اس طرح نہ چھوڑے گا۔ اُس نے اس کلام پاک کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے۔ جو شخص اس کی حفاظت پر دست درازی کرے اس کو عذاب خداوندی کی پکے کیلے کوئی قلعہ بنا لینا چاہیے۔ لیکن لا عاصم الیوم من امر اللہ الا من رحمہ۔

اگر کوئی دیکھنے والی آنکھیں اور سننے والے کان رکھتا ہے تو قرآن عزیز کی نصوص اور احادیث نبویہ کی تصریحات اور صحابہ و تابعین کے صاف صاف آثار اور سلف صالحین اور ائمہ تفسیر کے کلمے کلمے بیانات اور لغت عرب اور قواعد عربیت کا واضح فیصلہ سب کے سب اس تحریف کی تردید کرتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ آیت خاتم النبیین کے یہ معنی بوجہ ذیل باطل ہیں۔

۱۔ اول ایسے کہ یہ معنی محاورت عرب کے بالکل خلاف ہیں درمناظر آئیگا کہ خاتم المقوم اور آخر المقوم کے بھی یہ معنی ہوں کہ اس کی مہر ہے قوم نبی ہے اور خاتم المہاجرین کے یہ معنی ہوں کہ اس کی مہر ہے مہاجرین بننے میں مہر ہے۔

۲۔ خاتم الما ولا کا بھی یہ مفہوم ہو کہ اس کی مہر سے اول الدنیا ہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ کوئی مسجد و منار بلکہ ادنیٰ تیز والا کچھ بھی ان کلمات کے یہ معنی نہیں کر سکتا۔ پھر یہ مفہوم کہ



خاتم النبیین کے یہ معنی کیسے اور کہاں سے ہو گئے۔ صاحب فرما صاحب خاتم الاولاد کے جو معنی تریاق القلوب میں لکھے ہیں وہ خود اس کے خلاف ہیں۔

۱۲ قرآن مجید کی تقریباً ستائیس اس تفسیر کو غلط قرار دیتی ہیں۔ جن کو انشاء اللہ عنقریب بیان کیا جائیگا علاوہ بریں خود اس آیت کی دوسری قراءت جو حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کی گئی ہو مرزا صاحب کی اس تحریف کی تائید کیلئے کافی ہے۔ کیونکہ ان کی قراءت میں بجا بے لفظ خاتم النبیین کے ختم النبیین بصیغہ ماضی واقع ہے جس میں مرزا صاحب کی تحریف کا نام و نشان نہیں رہتا۔

۱۳ یہ تحریف ان احادیث متواترہ کے بھی خلاف ہے جو اعلیٰ درجہ کی وضاحت و صراحت کیساتھ احمد بن حنبلؓ میں کہ آپ کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔

۱۴ یہ تفسیر اس کے بھی خلاف ہے جو صحیحہ کرامہ سے منقول ہو چکی ہے۔  
 ۱۵ ائمہ تابعین اور پھر تمام ائمہ مفسرین سے جو اس آیت کی تفسیر عنقریب نقل کی گئی یہ تحریف ان سب کے بھی خلاف ہے۔

جس تفسیر کا یہ حال ہو کہ قواعد لغت اور فصوص قرآن و حدیث اور تصریحات صحابہؓ تابعین سبھی کے خلاف ہو تو اگر وہ بھی قرآن کی تحریف اور انشاء اعلیٰ اسد نہیں ہو تو پھر کوئی بری و بُری تحریف بھی تحریف کہلانیکے قابل نہ ہوگی۔ بلکہ سراسر گھل کی بکواس کو تفسیر قرآن مان پڑے گا۔ العیاذ باللہ۔

شعبہ النبیین کا الف لام عہد خارجی یا دہشتی کیلئے ہوا اور مہمود مراد انبیاء تشرعی ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء تشرعی کے خاتم اور آخر ہیں نہ مطلق انبیاء کے۔

لیکن میں کہوں گا کہ سے آئندہ سونہ کرتی ہیں تفسیر میں کہیں۔ اگر عہد خارجی ہو تو مہمود کلام سابق میں مذکور ہو چکا ہو۔ اور کلام سابق میں تو کہیں خاص انبیاء تشرعی کا ذکر نہیں اگر ہے تو کہاں ہو اور کون سا قرآن میں بلکہ اگر ذکر ہو تو مطلق انبیاء کا ذکر ہے۔ پر ہوا آیت الذین یبلغون رسالات اللہ الیہ یعنی وہ انبیاء جو اللہ تعالیٰ کے پیغام پہنچاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ پیغام خداوندی کا پہنچانا نفس نبوت کیسے ضروری ہو دہشتی خدا کا پیغام ہے نہ کہ فقط انبیاء تشرعی۔

اگر صل عہد خارجی کی کوئی صورت نہیں سی طرح عہد دہشتی کی بھی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ حقیقت بحکم نکرہ ہوتا ہے (دیکھو متحول و مختصر وغیرہ)

اور اسی کے عہد دہشتی کی طرف اس وقت جلتے ہیں جبہ استغراق مراد ہو سکے جیسے انکہہ الدنایہ را سو کہتے ہیں صحابہؓ تو ظاہر ہے کہ تمام دنیا بھر کے بخیر یوں نے اس کو نہیں کہا یا۔ اس لئے استغراق مراد نہیں ہو سکتا۔

اور کوئی خاص بھیصر یا بھی کلام میں ذکر نہیں کیا گیا۔ اس لیے بالآخر عہدہ نبی مراد ٹھہرا۔ بخلاف آیت قاتم النبیین کے کہ اس میں بلا تکلف استغراق درست ہو جیسا کہ آپ اس تحریر میں بار بار معلوم کر چکے والہ اعظم۔

**شعبہ ۱** قاتم النبیین میں قاتم بمعنی نگیٹہ اکثری لیکر قاتم مراد لیا جائے اور کلام کے معنی یہ ہوں کہ آپ سب انبیاء کی زینت ہیں اور اس صورت میں آیت کو ختم نبوت کی کوئی قطع ہی باقی نہیں رہتا۔

**جواب** لیکن جب ہم اس کو اصول تفسیر پر رکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ محض قرآن پر اقتدار ہی اس کی مرگزر اور نہیں ہے (۱) اول اس وجہ سے کہ قاتم کو بمعنی زینت لین مجازی معنی میں اور چونکہ اس جگہ حقیقی معنی بلا تکلف درست ہیں تو مجازی کی طرف جانے کی کوئی وجہ نہیں۔

(۲) آیت مذکورہ کی جو تفسیر ہم نے قرآن مجید کی آیات اور خود اسی آیت کی دوسری قراءت سے پیش کی ہے یہ اس کے خلاف ہے۔ جب کہ مفصل گزر چکا ہے۔

(۳) احادیث متواترہ نے جو تفسیر اس آیت کی صاف صاف بیان کی ہو۔ اس کے خلاف ہے۔

(۴) یہ تفسیر اجماع اور آثار سلف کے بھی خلاف ہے جیسا کہ ہم نے اوپر مفقوس عرض کیا ہو۔

(۵) ائمہ تفسیر کی شہادتیں بھی اس کے خلاف ہیں۔

پھر کیا کوئی مسلمان قرآن عزیز کے ایسے معنی تسلیم کر سکتا ہو۔ جو قواعد عربیت کے بھی خلاف ہوں اور خود تصریحاً قرآن مجید کے بھی۔ احادیث متواترہ اور آثار سلف بھی اس کو رد کرتے ہوں اور ائمہ تفسیر بھی۔

اور اگر اسی طرح ہر کس کس کے خیالات اور سحر حقیقی یا مجازی معنی قرآن عزیز کی تفسیر میں کہتے ہیں تو ہم بھی کہتے ہیں کہ تمام قرآن مجید جہاں کہیں اَقِمُوا الصَّلَاةَ وغیرہ کے الفاظ سے نماز کی فرضیت کی تاکید گئی ہے سب جگہ محض درود بھیجنا اور دعا کرنا مراد ہے۔ جو لفظ صلوٰۃ کے لغوی معنی ہیں۔

اسی طرح آیہ کریمہ من شہدہم الشہر فلیس فیہ وغیرہ جنس روزہ کی فرضیت ثابت ہو سکتا لغوی ترجمہ اور مطلب یہ ہو کہ جب رمضان کا مہینہ آئے تو تم رک جاؤ۔ یعنی بڑے کاموں کو رک جاؤ کیونکہ لغت عرب میں صوم کے حقیقی معنی صرف رک جانا ہیں۔ اسی طرح حج اور زکوٰۃ وغیرہ کے الفاظ میں ن سب کے معنی اگر احادیث اور آثار سلف وغیرہ کو آنکھیں بند کر کے صرف از روئے لغت کئے جائیں تو بڑے فریضے سے چھٹی ہو جائیگی۔ بجا یہ نہیں کہ خود دین اسلام سے بھی آزادی مل جائے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

لیکن کیا استدلال میں صوم و صلوٰۃ اور حج و زکوٰۃ وغیرہ کے الفاظ سے ن کے حسی معنی لغوی کو ایسے چھوڑا جاتا ہے کہ قرآن عزیز کی دوسری آیات اور احادیث متواترہ اور آثار سلف سے جو تفسیر ان کی ثابت ہو سکے خلاف ہو۔ اور اگر آج کوئی ن بات کہ وہ لغوی معنی تہا رکھو گوں کو ان فریضوں کی بنیادیں آرد کہ یہاں سے تو بحمد اللہ مسلمانوں کا جہاں

دعالم ہی جواب رسے گا

اسیرت بخود رہائی زبند ۴ شکرت بخوابد خلاص کر کند ۵

غرض کوئی جاہل جو جان بھی اس قسم کی تحریفات کے ماننے پر تیار نہیں ہو سکتا۔ ٹھیک اسی طرح اگرچہ خاتم یعنی زینت مجاز اور ادبنا محسن ہے لیکن چونکہ یہ احتمال نصوص قرآن وحدیث اور تفاسیر سلف کے خلاف ہے اسی طرح مردود اور ناقابل قبول ہو گا جس طرح صوم و صلوة اور ذکر و غیرہ ارکان میں کے مشہور لغوی معنی لینا باتفاق مردود ہے۔

**شعبہ ۱** خاتم النبیین میں اصطلاح استغراق حقیقی کیلئے نہیں بلکہ عربی کیلئے ہے اور مراد یہ ہے کہ آپ نبیہ تشریف کی خاتم ہیں نہ مطلق انبیاء کے جیسا کہ آیہ کریمہ ویقتلون النبیین میں باتفاق بطور استغراق عربی نبیین کو صرف وہ بعض انبیاء مراد ہیں جو نبی اسرائیل کے زمانہ میں موجود تھے۔ اور قتل کئے گئے۔

**جواب شعبہ ۱** ہماری گذشتہ عرضداشت کو تھوڑے عرصہ کیساتھ پڑھنے والا بلا تکلف سمجھ سکتا ہے کہ یہ بھی انہیں تحریفات میں سے ہے جسکی تشریہ میں کوئی اصل نہیں۔

(۱) اول اسوجہ سے کہ باتفاق علماء عربیت و اصول استغراق عربی اسوقت مراد ہوتا ہے جبکہ استغراق حقیقی درست نہ ہو جیسا کہ ہم النبیین کی لغوی تحقیق کے ذیل میں مفصل بیان کر چکے ہیں اور مسئلہ ریکت میں بلا تکلف استغراق حقیقی بن سکتا ہے۔ یعنی محکم کر نیوالے تمام انبیاء کے۔

(۲) دوم اسوجہ سے کہ استغراق عربی اسوقت مراد ہو سکتا ہے جبکہ عرف و عادتہ اسکی تخصیص کا فریہ ہوں اور عرفہ اسکے تمام افراد مراد ہو سکتے ہوں جیسے جمع الامیر الصاخذہ میں۔ کیونکہ عرفہ عادتہ تمام دنیا کے شمار کیا جمع کرنا دشوار ہے۔ نیز عرف میں جب کہی اس قسم کے کلمات بولے جاتے ہیں تو اپنے شہر یا زاد سے راہ اپنی مطلق کے شمار مراد ہوتے ہیں۔ نہ ساری دنیا کے۔ بخلاف آیت مذکورہ و خاتم النبیین کے کہ اس میں نبیین کی تخصیص کا عرفہ و عادتہ کوئی فریہ نہیں۔ خاتم النبیین کے بلا تکلف استغراق حقیقی کے ساتھ یہ معنی صحیح ہیں کہ آپ تمام انبیاء کے ختم کر نیوالے ہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ استغراق حقیقی چھوڑ کر بلا دلیل و قرینہ اور بلا وجہ استغراق عربی کی طرہ جائیں اور مطلق نبیین صرف انتساب تشریحی کے ساتھ مقدمہ کر دیں۔

۱۔ اصطلاح استغراق حقیقی اصطلاح میں اسکو کہ جہاں کہہ دو جس غلط فہم داخل ہوئے اس کے تمام افراد بے کم و کاست مراد ہوں مثلاً عالم کعبہ میں مطلق غیبیہ اس نام داخل ہے اس کو اس کے تمام افراد مراد ہیں یعنی تمام غائبات کا اور استغراق عربی میں تمام افراد نہیں ہوتے جیسے جمع الامیر الصاخذہ میں۔ پھر انتساب کو چھوڑ کر اس صفت جیسے اصطلاح میں عرفہ تمام افراد مراد نہیں بلکہ صرف ان شہر یا قلعہ کے سند و کو جمع کیا۔ اسکی تخصیص اپنے زاد سے راہ اپنی مطلق کے ساتھ ہوتی ہے۔ بلکہ یہ درست ہے کہ یہ تحریف اگرچہ نادر ہے مگر یہی جیسے اور آیت کی مدد بغیر من محال ہے۔ ہر کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابیہ تشریف کے ختم کر دینے میں تب بھی فرما دیا کہ اس آیت کی مخالفت سے باہر نہیں ہو سکتے کیونکہ انہوں نے اپنی بہت سی عنایہ میں فرماتے تشریف دیا کہ جب تشریہ سے کہہ دو عربی کیا ہے۔ یقین کیلئے دیکھو کہ میں علامہ جس میں کلمہ فطرت میں صاحب تشریہ ہونے کا جو ہے۔ یہ یہ حقیقت ہوں کہ اسکی عبارت درج ذیل تقریباً کی گئی ہے کہ جو کہ تشریف فرما ہو اور العباد ذیالہ العالی ۱۲۸



باقی رہا یہ دیکھتوں النبیین کو اپنے دعوے کی شہادت میں پیش کرنا۔ اگر اس جگہ لام کو استفراق عرفی کہلاؤ  
تیسرے ہی کرنا جانتے ہیں ہم عرض کر چکے ہیں کہ جب استفراق حقیقی نہیں ہو سکتا تو پھر استفراق عرفی بیطرف جانتے ہیں اور اس  
آیت میں بالکل کھلی ہوئی بات ہے کہ یقتولون النبیین کا الف لام استفراق حقیقی کیسے کسی طرح نہیں ہو سکتا اور نہ آیت کے  
یہ معنی ہوں گے کہ بنی اسرائیل تمام افراد انبیاء علیہم السلام کو قتل کرتے تھے۔ جتنکے یہ بات کسی طرح درست نہیں ہو سکتی  
بلکہ بالکل کذب محض ہوگی۔ کیونکہ اول تو بنی اسرائیل کے زمانہ میں تمام انبیاء موجود نہ تھے۔ بہت سے پہلے گزر چکے تھے  
اور بعض ابھی پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔ پھر ان کا تمام انبیاء کو قتل کرنا کیا معنی رکھتا ہے وہ وہ یہ بھی ثابت نہیں کہ بنی اسرائیل  
نے اپنی نمانہ کے تمام انبیاء موجودین کو بلا استثنا قتل ہی کر ڈالا ہو۔ بلکہ قرآن غیر ناطق ہی فخریہ کذب و فوقہ یقتولون  
جس نے صاف طور سے اعلان کر دیا کہ بنی اسرائیل نے تمام انبیاء موجودین کو قتل نہیں کیا۔ اس اعلان کے بعد بھی اگر و  
یقتولون النبیین کے الف لام کو استفراق حقیقی کیلئے رکھا جائے تو جس طرح واقعات اور مشاہدات اسکی تکذیب کر سکیں گے اسی  
طرح خدا قرآن کریم اسکو غلط ٹھہرائے گا۔

باجہ آیت کریمہ دیکھتوں النبیین میں اگر استفراق حقیقی مراد لیا جائیگا تو آیت کا مضمون (معاذ اللہ) بالکل  
کنب صریح اور غلط فاحش ہو جائیگا۔ جسکو مشاہدہ جھٹلا چکا ہو۔ پس اس آیت میں جب آفتاب کی غرچ یہ بات روشن  
ہو گئی کہ استفراق حقیقی مراد نہیں ہو سکتا۔ اسوقت استفراق عرفی قرار دیا گیا۔  
بخلاف آیت خاتم النبیین کے کہ اس میں شخصیں کر نیکی کوئی وجہ نہیں اس کے معنی استفراق حقیقی لیکر بلا تا مال درست  
میں یعنی تمام انبیاء علیہم السلام ختم کر دیوے۔ اور اگر اسے صریح ہو جائے استفراق عرفی جہاں چاہیں مراد لے سکتے ہیں تو کیا ہمارے  
مہربان آئیہ کریمہ۔

و لکن البر من امن بالله والیوم الآخر والملائکۃ لیکن یکسو شخص میں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور قیامت کے دن  
والکتاب والنبیین۔ (سورہ بقرہ ۱۷۷) اور ملائکہ اور تمام آسمانی کتابوں پر اور تمام انبیاء پر  
میں بھی یہی فرمائیں گے کہ النبیین کا الف لام استفراق عرفی کیسے ہو اور تمام انبیاء پر ایمان لانا ضروری نہیں۔ اور کیا  
آیت ذیل میں بھی ان کے خیال میں استفراق عرفی ہی ہوگا۔

خبت اللہ النبیین مبشورین ومنذرین (بقرہ ۱۷۷) پس اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام کو بشیر و نذیر بنا کر بھیجا۔  
اور کیا استفراق عرفی کیسا تھا آیت کے یہ معنی صحیح ہو جائیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض انبیاء کو بشیر و نذیر بنایا اور بعض کو نہیں۔  
اسی طرح آیت ذیل میں:-

ولایامرکون تقوا والملائکۃ والنبیین اوباء (آل عمران ۷۷) اللہ تعالیٰ تمکو اسکا حکم نہیں کرتا کہ ملائکہ اور انبیاء کو اپنا رب نہ لو۔  
کیا اس میں بھی استفراق عرفی کیسا تھا ہمارے مہربان آیت کا یہی مطلب بتلائیں گے کہ اللہ تعالیٰ بعض انبیاء کے

سب دنیا کا حکم سن کر اور بعض انبیاء کے متعلق اس کے حکم فرماتا ہوا دیکھ کر یہ کہ من الذین انعم اللہ علیہم  
من الانبیاء میں بھی ان کے خیال میں استغراق عنی کیساتھ بعض انبیاء مراد ہیں اور یہ کہ یہ وضع الکتاب حیث  
بالنبیین والشہداء میں بھی کہا جائیگا کہ بعض نبیین مراد ہیں۔ اسی طرح آیت کو یہ۔

واذا اخذ اللہ ميثاق النبیین الادیۃ اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا تھا کہ تم آیت  
میں بھی کیا ہمارے مجتہد صاحب استغراق عنی ہی تکرار دیکر یہ معنی بتلائیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض نبیین سے عہد لیا  
اور یہ کہ ان کے نزدیک و لفظ فصلت بعض النبیین علی بعض میں بھی استغراق عنی ہو سکتا ہے۔

الحاصل اگر اسی طرح ہر جگہ جہاں استغراق عنی مراد لیتے ہاں تو کوئی وجہ نہیں کہ آیات مذکورہ القصہ  
میں جائز نہ ہو۔ علاوہ بریں آیات ذیل کی مثال میں بھی استغراق عنی کو جائز نہ کرنا پڑیگا۔ الحمد للہ رب العالمین اور غیر المفصّل  
علیہم والصلّٰی۔ ہدی للمتقین۔ واللہ محیط بالکفرین۔ اعدت للکفرین۔ انہا کبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین۔ وموعظۃ  
للمتقین۔ واللہ علیم بالنظلمین۔ انہ لا یفلح الظالمون۔ وهو ارحم الراحمین۔ الی غیر ذلک من الآیات اللتی ہی غنیۃ عن استدلال  
اور انکی دوسری نظائر جیسے قرآن مجید کی ہر ہر سطر بھری ہوئی ہے سب میں استغراق عنی کو جائز نہ کرنا پڑیگا۔ حالانکہ جس شخص  
کو عربی جانتے ہوئے کسی قدر وہابی طرح ان جیسی آیات میں استغراق عنی کو جائز نہیں کہہ سکتا اور اگر آیات مذکورہ القصہ  
اور ان کے امثال میں استغراق عنی مراد نہیں لیا جاسکتا تو کوئی وجہ نہیں کہ خاتم النبیین میں استغراق عنی مراد لیا جاوے  
یا للعجب! ساری آیت اول سے آخر تک خاتم النبیین کی نظار سے بھر ہوا ہے ان میں سے کوئی تغیر مین نہ کی گئی  
اور کسی پر اسکو تیس نہ کیا گیا تیس کیلئے علی تو آیت و یقتلون النبیین علی جہین بدامت اور مشاہدہ نے آیت کی طرح استغراق  
حقیقی کو غیر ممکن بنا دیا اور پھر خود قرآن کریم نے اسکا اعلان صاف لفظوں میں کر دیا ہے۔

(۳) سوم سب کے زیور قابل غور یہ بات ہو کہ اگر ان سب سور سے قطع نظر کریں اور قواعد عربیت کی بھی انکھیں  
بند کریں اور آیت میں کسی طرح استغراق عنی مراد سے میں تو پھر آیت نہ خاتم النبیین کے معنی ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم تمام انبیاء کے خاتم نہیں بلکہ بعض کے ہیں۔

لیکن جس شخص کو خداوند عالم نے سمجھ بوجھ سے کچھ حصہ دیا ہو وہ بدلتا ہی سمجھ سکتا ہے کہ اس صورت میں  
خاتم النبیین ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی خصوصی نصیبت نہیں رہتی بلکہ آدم علیہ السلام کے بعد مرثیٰ اپنی سے پہلے  
انبیاء کا خاتم ہے۔ حضرت موسیٰ اپنے سے پہلے انبیاء کیسے اور حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کیسے و تمام جسد  
اور اسی طرح ملبہ بلبہ۔

حالانکہ آیت مذکورہ کا سیاق و سباق یہ ہے کہ خاتم النبیین من بعدی شخص نصیبت ہو۔ علاوہ بریں خود آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ختم نبوت کو اپنی ان فضائل میں شمار فرمایا جو آپ کی ساتھ مخصوص ہیں۔ آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں سمجھیں

چنانچہ حدیث مسلم بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ گزری ہوئی چیزیں اپنے اپنی جگہ مخصوص فضیلتیں شمار کرتے تھے فرمایا ہو  
 وارسلت الی الخلق كافة وختم فی النبیین رحمہ اللہ سلم اور بخبر مخصوص فضائل کہیں کہ میں تمام مخلوقات کی طرف مبعوث  
 ہوا ہوں اور مجھ پر نبی ختم کر دئے گئے۔

حکیم مرزا محمود صاحب نے جواب پھر قادیانی میں قولہ تعالیٰ ید بادل من من السماء الی الارض نشیر  
 یرج الیہ فی وہ کان مقداره الف سنة مما تعدون کو نقل کر کے ذیل میں لکھا ہے کہ امر سے مراد شریعت اسلام  
 سے شریعت اسلام کی تدبیر انصاف صلح کی بعثت کو تیسری صدی کے درمیانی جتنے تک رہی اسکے بعد جب ایک ہزار برس  
 جو خدا کے نزدیک ایک دن شمار کیا جاتا ہے گئے گئے تو یہ شریعت اٹھادی گئی یعنی دو سو ساٹھ سال پہلے ہی تک جو ائمہ  
 اثنا عشر کا عہد تھا شریعت اسلام کی تدبیر ہوتی رہی بعد اسکے ایک ہزار سال گزرنے پر یہ شریعت منسوخ ہو گئی اور بابی  
 شریعت کا وعدہ شروع ہو گیا۔

اقول جب خود دعویٰ کا حجب و لہر ٹوٹتا ہے تو پھر حق و باطل میں امتیاز نہیں رہتا ہر حجت الشی یعنی یحییٰ  
 مرزا صاحب نے آیت صدر سے جو نتیجہ اخذ کیا ہے آیت کی وجہ سے اسکی تحمل نہیں ہو سکتی۔

اگرچہ جو شخص کلام الہی کے مذاق و دلائل کو دیکھ کر اس امر کو سمجھ سکتا ہے کہ قرآن مقدس میں امر چند مضامین  
 مستعمل ہوا ہے کہی معنی شے کی کہ فی تولد تعالیٰ تنزل الملائکۃ والروح فیہا یا ذن و فیہ سر من کل امر و کہی معنی حکم  
 کہ فی تولد تعالیٰ و تنزل الا بامور و بک اور کہی معنی شریعت کہ فی تولد تعالیٰ و انزلنا ہم ہینا بامور و بک  
 کہ یہ میں امر یا تو معنی شریعت ہو گیا یا معنی شے و حکم ہو گیا اگر معنی شریعت ہے جیسے مرزا صاحب کا خیال ہے تو آیت کریمہ کے یہ  
 معنی ہونگے کہ اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً آسمان سے زمین تک شریعت کا انتظام کرتا رہتا ہے پھر جب وہ دن آجائے گا جس کی مقدار  
 دنیا کے ہزار برس کی ہوگی تو یہ شریعت اٹھ جائیگی اور اگر معنی شے یا حکم ہوگا تو یہ معنی ہونگے کہ اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً آسمان سے  
 زمین تک ہر ایک شے کا انتظام ہر ایک ذیوی حکم کا نفاذ کرتا رہے گا پھر جب وہ دن آجائے گا جس کی مقدار ہزار سال کی ہوگی  
 تو چونکہ اس دن دنیا کے تمام کافرانے دہم برہم ہو جائیں گے ایسے یہ انتظام یا نفاذ اللہ کی جانب اٹھ جائیگا یعنی موقوف کر دیا  
 جائیگا ایک ذی بصیرت شخص ان دونوں توجہوں پر غور کرے بعد یہ نہایت دیکھتا ہے کہ اول الذکر توجہ آیت کی چسپاں  
 نہیں ہو سکتی ایسے کہ ظاہر ہے کہ لفظ بدو جو صیغہ مضارع ہے اور مضارع حدوث تجدید و ہرمت کرتا ہے پس اگر مر سے  
 مراد شریعت ہوگی تو آیت کے یہ معنی ہونگے کہ اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً اس شریعت کی تدبیر و انتظام فرما رہا ہے اس دن تک کہ دنیا  
 مگر جب توں تعالیٰ الیوم مراکمت نکر دیکم و انقمت علیکم نعمتی نے اس امر کی تصریح کر دی ہے کہ انحضرت صلعم کے  
 انتقال کے قبل اس دین کی اللہ تعالیٰ نے تمہیں کر دی تو پھر یہ خیال کرنا کہ اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً اس شریعت کا انتظام فرما رہا  
 ہے اس دن تک کہ دنیا مریگا۔ نکل یہ معنی ہوگا پس حوٹا و کرھا یعنی سیم کہ نہ پڑے گا کہ امر سے مراد یہاں معنی شے یا حکم ہے



چنانچہ قولہ تعالیٰ توئی املاک من تشاء وتفرع للاملاک من تشاء وتفرع من تشاء وتذل من تشاء میدان الخیر  
 الی تو بدیع حساب و قوتہ تعالیٰ فیما یفرع کلی امر حکیمہ امر من عندنا وغیرہ بیسیوں آیتیں اس پر شاہد ہیں۔  
 ثانیاً اگر تسلیم ہی کیا جائے کہ امر یہاں یعنی شریعتی ہی مگر آیت و صرف اس قدر ثابت ہوگا کہ اس شریعت کی تدبیر  
 ہزار سال والے دن تک ہوتی رہے گی اور ہزار صاحب کا یہ معاملہ تھا کہ اس شریعت کی تدبیر دو سو تھ سال تک ہوتی رہی  
 و بیہ ہزار سال بعد نیز اس شریعت کی تدبیر تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ہو چکی تھی چنانچہ قولہ تعالیٰ الیوم  
 اکملت لکم دینکم اس پر شاہد ہے پھر آئمہ کرام نے اس کی کسی تدبیر ہوئی کیا ان کے اوپر بھی مقرر ہوا تھا کہ اس شریعت کی تدبیر  
 ہزار سال کے بعد اس کی تدبیر کی گئی

ثالثاً یہ امر متوقع ہے کہ آیت کریمہ میں فی یوم کا لفظ کس سے ہے یہی ہے یا عروج سے یا روزوں سے قرآن  
 مقدس کی اور آیتوں پر غور کرتے ہوئے اس امر کا یقین کیا جاسکتا ہے کہ لفظ ید سے ہوتا و ضرور تھا کہ قولہ تعالیٰ  
 ید یوم الامم فیصل الایات اور قولہ تعالیٰ یخرج الی من المیت و ینخرج المیت من الی و من ید یوم الامم  
 میں بھی لفظ فی یوم مرکان مقدار الف سنۃ مما تعدون سے متعین کیا جاتا پس لامحالہ ہی تسلیم کرنا پڑے گا کہ فی یوم کا  
 لفظ صرف لفظ عروج سے ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ تخرج للاملاک والروح الیہ فی یوم مرکان مقتداً و انتم تبین الف سنۃ  
 اس پر شاہد صادق ہو بنا براہ کئے آیت سے صرف اس قدر ثابت ہوگا کہ یوم عروج ایک ہزار سال کا ہوگا باقی تدبیر امر کہتے  
 رہنے تک باقی رہے گی اس کا تعین آیت سے ہرگز نہیں ثابت ہو سکتا ہی البتہ یہاں یہ شبہ پیدا ہوگا کہ آیت صدر سے تو معلوم  
 ہوتا ہے کہ یوم عروج امر ایک ہزار سال کا ہوگا اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نہیں پچاس ہزار سال کا ہوگا۔ اس کا  
 جواب یہ ہے کہ ان دونوں آیتوں میں اللہ تعالیٰ کو صرف اس دن کی طوالت بیان کرنا مقصود ہی اس کی مقدار کی تحدید مقصود  
 نہیں ہے پس یہ دن کا فہرہل کو پچاس ہزار سال کا اور محدب مومنوں کو ایک ہزار سال کا معلوم ہوگا۔ باقی غیر محدب مومنوں  
 کو صحیح حدیث میں تصریح ہے کہ ایک فرض نماز کے وقت سے بھی کمتر معلوم ہوگا الحاصل حسب مصائب الآم جنہی اس کی  
 طوالت کو محسوس کرے گی کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ شب و رات کی طوالت شب وصال پر بجا طوالت مقدار ہوتی ہے بلکہ مولیٰ اللہ  
 بلحاظ الآم و مصائب طویل خیال کی جاتی ہے۔

نیر یہاں یہ عجیب بھی پیدا ہوتا ہے کہ انہی آیت میں تو اللہ تعالیٰ نے عروج کی نسبت امر کی جانب کر دی ہے اور  
 پچھلی آیت میں فرشتے اور عروج کی جانب اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں شک نہیں کہ امر کا انتظام اللہ تعالیٰ بذیہ فرشتوں کے  
 کیا کرتا ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ تنزل الملائکۃ والروح فیہا یبازون ربہم من کل امر اس پر شاہد ہو بنا براہ علیہ دونوں  
 عروج میں تلازم ہوگا جنہی ایک کا عروج دوسرے کے عروج کو مستلزم ہوگا پس ایک کے ذکر سے دوسرا مفہوم ہوگا۔  
 بغیر یقینی امر ہے کہ اس یوم سے او یوم قیامت ہوا یہی ہے کہ مؤخر لفظ آیت میں جو یوم واقع ہے وہی یہی ہے

اور اسکی توضیح اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے انہم یرون بعیداً و نواہ قریباً و مریکون السما و کالمہلی و تکون الجبال  
 کالہمن و لا یسأل جمیع جمیعاً یجوز و نہ یجوز و لا یجوز لوفتدی من عذاب یوھدن ینبئہ الایہ اویہ نہایت ہی  
 واضح ہے کہ اوصاف مذکورہ قیامت ہی کے دن کیلئے تائیں ہیں پس اگر یوم غوج کو شریعت کا زمانہ تسلیم کیا جائیگا جیسے  
 بایوں کا خیال ہے تو ماننا پڑیگا کہ قیامت میں ہی شریعت کا نفاذ ہوگا و ہوا غلطی باتفاق لللیل و النعل کلہا۔  
 خامنہ اگر آنحضرت صلعم کی شریعت کے بعد بھی کوئی شریعت تعلیم کی یسکی تو لازماً ہوگا کہ آنحضرت صلعم خاتم النبیین  
 نہ ہو لاکہ اللہ سبحانہ فرماتا ہے ما کان محمد اباً احد من رجا لکم و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین الا یتہ اور  
 ابو داؤد و ترمذی کی حدیث میں ہے و انا خاتم النبیین لا نبی بعدی۔

اگر کوئی شخص تعلیم آپسی کو نظر انداز کر کے صرف فلسفیانہ لہجہ میں یہ کہنا چاہے کہ اسوقت کا طرز معاشرت یاں سوچاں  
 سبھی سے قبل کے طرز معاشرت سے بالکل جدا گانہ ہے۔ ایسے اسوقت کے احکام موجودہ وقت کے طرز معاشرت کیلئے موزوں  
 نہیں ہو سکتے تو اسکی خدمت میں پہلوی یہ عرض ہو کہ جس طرح اس شریعت کے اور صد ہا احجاز میں اسی طرح اس کا  
 ایک یہ بھی معجزہ ہے کہ باوجودیکہ قیامت تک زمانہ و زمانیات میں تغیرات ہوتے رہتے ہیں تاہم اس شریعت کے احکام ہر ایک  
 زمانہ کی نسبت نہایت ہی موزوں سمجھے جاتے ہیں حالانکہ ان احکام کے تزلزل ہر تقریباً آج تیرہ سو سے اوپر سال گزر چکے تاہم  
 اگر نکالو اگر موزوں موجودہ وقت کے حالات سے کیا جائے تو یوں ہی سمجھ میں آتا ہے کہ یہ احکام موجودہ وقت ہی کیلئے مرتب کئے  
 گئے ہیں کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس زمانہ میں توحید کی ضرورت نہیں ہے مسئلہ توحید کا جسکو آج مسلمان مان رہے ہیں بل  
 اصلاح ہے یا خداوند کریم کیا تھ نسبت عبودیت کی قائم رکھنے کیسے نچ اوقات فرشتہ میں نماز پڑھنا غیر موزوں کہا جا سکتا  
 ہے یا سورہ پیر میں سے جس سے سال بھر نفع اٹھایا گیا ہو بزرگوار عالیٰ درجہ کے کسی فلاکت رسیدہ یا خادم اسلام کے  
 اس تھ احسان کرنا غیر موزوں ہو سکتا ہے یا نفس کو جذب بناتے و بندہ گان خدا کی نواہی احساس کرنے کیلئے کامل ایک  
 ہمینہ کا روزہ رکھنا غیر موزوں ہو سکتا ہے یا عمر بھر میں بشرط استطاعت اسلام کی قدیم یادگار مذکور زیارت کرنا اور مسلمانوں کا  
 ایک جگہ مجتمع ہو کے ہر ہی مبادلہ خیال کرنا غیر موزوں ہو سکتا ہے یا ہر کاری کے قابل لغت طریق کو روکنے کیلئے ایک  
 عجزت بخشن حد کا مقرر کرنا غیر موزوں ہے یا جو رے کے باب کو مسدود کرنے کیلئے کسی زجر بخشن سزا کا قائم کرنا غیر موزوں ہے  
 یا خمر و خوری کے سلسلہ کو بند کرنے کیلئے جو خش حال کے ازالے کیلئے ایک بسو اثبوت سبب کسی تعزیر کا معین کرنا غیر موزوں ہے  
 میری رائے میں احکام شریعت کی غیر موزونیت کے خیالات ان لوگوں کے دل و دماغ سے پیدا ہوتے رہتے ہیں  
 کہ جن کو توفہ و راحت طلبی نے کسی کام کا نہیں رکھا ہے و حقیقت یہ ایک حل طلب مسئلہ ہے کہ حالانکہ گذشتہ صدیوں میں  
 جب اسلام کیوں کا اقبال لوح پر تھا تب نہ مسلمانوں نے شریعت اسلام کے احکام کو چھوڑا اللہ انکے متعلق انکی زبان  
 سے کوئی حرف شکایت صادر ہوا اس کو کون نہیں جانتا کہ بڑے بڑے نامور سلاطین جنکی سطوت و شوکت نے تمام دنیا کو بلا

تجاربہ و عادت ہیں احکام شرعیہ کے کاربند رہے سلطان محمد فتح قسطنطنیہ نور الدین زنگی و شیردل صلاح الدین کے کارناموں کو  
کون نہیں جانتا مگر انہوں نے بھی احکام شرعیہ کی پابندی کو اپنی لیے مایہ فخر سمجھ رکھا تھا۔ مگر آج تزلزل کے زمانے میں جیسا مذکور  
غفلت خاک میں مل چکی ایک گروہ مسئلہ نیکو اسلامی احکام کو خلاف مصلحت نہ خیال کر کے ایک آزاد مذہب کا خواہشمند  
ہمدرد ہو میرا قیاس اگر صحیح ہے تو اسکی یہی وجہ ہے کہ اس شرعیہ کا زیادہ تعلق روحانیت سے ہے جو کہ گذشتہ مسئلہ  
میں روحانیت ایک اعلیٰ پایہ پر پہنچی جاتی تھی اسلئے وہ احکام شرعیہ کو محبت کی نظر سے دیکھتے تھے بخلاف ان مسلمانوں کے  
جو کہ ان میں مادیت غالب ہو اسلئے وہ ان کو حقارت کی نگاہ سے دیکھ رہے ہیں۔

باقی یہ تو کوئی کہہ ہی نہیں سکتا کہ چونکہ اس شرعیہ کے احکام و حدود میں لگبی شریعتوں کی طرح تغیر و تبدل ہو گیا ہو  
اسلئے یہ دستور العمل کے قابل نہیں ہے اسوجہ سے کہ اسکی حفاظت و نگہبانی خداوند کریم کے ذمے میں ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے: **وَمَا نَحْنُ بِتِلْكَ الذِّكْرِ وَآلِهَ لِحَاذِلِهِمْ** البتہ امتداد زمانہ کی وجہ بعض اور باطن خواہشات اس شریعت  
کی ابدی روشنی مٹانے کیلئے کبھی کبھار سازش کر گزرتے ہیں مگر خداوند کریم نور الیک ایسے بدر حقیقت شناس شخص کو پیدا  
کر دیتا ہو کہ وہ حق و باطل میں امتیاز ثابت کر کے اسلام کی تجدید کر دیتا ہو جس سے مطلع اسلام ہمیشہ بے لوث رہتا ہے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: **وَاللَّهِ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهُمْ جَدِيدًا يُدْهِمُهَا رِعَاءَ الْوُدَّ** ۴

یہی حدیث عمر الدینا سنۃ ایام و بعت انانی آخر الیوم السادس وان یوما عند ربک کالسنۃ  
سنۃ ہما نقد ولف جہر یولین میں مذکور ہے یہ پچھند جوہ قابل استدلال ہے۔ اولاً اس حدیث کی صحت پر کیا سند ہے  
بدون صحت سند نقلیات پر وثوق نہیں کیا جاتا ثانیاً اگر اسکی صحت تسلیم بھی کی جائے تو ہم جو کہ یہ حدیث قولہ تعالیٰ  
**یَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ** ازان میں سہا قل انما علمها عند ربی لا یجلیہا لوقتها الا من ھو بہی  
اسیے اس پر اعتما و نہیں کیا جاسکتا۔ ثانیاً اس حدیث کا مفاد صرف اتنا ہی ہے کہ دنیا کا دورہ سات ہزار سال گزرنے  
پر ختم ہو جائیگا باقی یہ بات کہ سات ہزار سال کے بعد دوسرا نبی مبعوث ہوگا یا دوسری شریعت نازل ہوگی یہ حدیث سے  
نہیں ثابت ہو سکتا۔ رابعاً واقعہ خود حدیث کی تکذیب کر رہا ہے اسلئے کہ حدیث سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ سات ہزار  
سال گزرنے پر آخرت آجائیگی۔ سیئے کہ دنیا کے بعد آخرت ہی ہے نہ کہ ایک حساب سے سات ہزار سال گزرنے کے بعد آخرت  
نہیں آئی۔ خامساً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بغت کیب ہوئی یہ ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے بعض کا یہ قول ہے کہ چھٹے ہزار کے اخیر  
میں ہوئی۔ اور بعض کا یہ قول ہے کہ چار ہزار چھ سو بارہ سال گزرنے پر ہوئی۔ واقعات پر غور کرتے ہوئے معلوم ہوتا ہے  
کہ مؤرخانہ ذکر قول صحیح ہے اسلئے کہ پیدائش آدم سے چار ہزار سال گزرنے پر عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور عیسیٰ  
علیہ السلام کی پیدائش سے چھ سو بارہ سال گزرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے بنا برائے  
قولہ و بعت انانی الیوم سادس مشکوک ہو گیا اور مشکوک قابل استدلال نہیں ہو سکتا۔



# ختم نبوت کے ثبوت میں دوسری آیت

اليوم اكملت لكم دينكم و اقمعت عليكم نعمتي آج میں نے تمہارا دین کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی  
 ورضیت لكم الاسلام ديناً (سورہ مائدہ ۳) اور تمہارے لئے دین اسلام ہی پسند کیا  
**نشان نزول** یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری حج میں عرفہ کے دن یوم جمعہ میں نازل ہوئی۔ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نازل ہونے کے بعد کیا سنی روز سے زیادہ دنیا میں زندہ نہیں رہے۔ (ابن کثیر در مشور)  
 اور اس عرصہ میں بھی اکثر احادیث و آثار سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی حکمت و وحی  
 وغیرہ کا نازل نہیں ہوا۔ لہذا مینہ ابن کثیر و ابن جریر بالروایات۔ صرف دو تین آیات ہیں جن کا نزول اس آیت کے بعد بیان  
 کیا جاتا ہے اور بعض حضرات نے اسی آیت کو آخری آیت قرار دیا ہے (دیکھو اتفاق السیوطی وغیرہ)

حاصل یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ اس اُمت مرحومہ کی ایک بہت بڑی مخصوص فضیلت اور شرافت کا اعلان کر رہی  
 ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک یہودی نے حضرت فاروق اعظمؓ سے ایک مرقہ کہا کہ اے امیر المومنین تمہارے قرآن میں  
 ایک آیت ہے جس کو تم پڑھتے ہو۔ اگر وہ تم پر نازل ہوتی تو تم اس دن کو عید منائے جس دن یہ نازل ہوئی۔ آپ فرمایا  
 وہ کونسی آیت ہے یہودی نے کہا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی۔ فاروق اعظمؓ نے جواب میں فرمایا۔

قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاتل بقرقة يوم الجمعة (بخاری مسلم)	ہم اُسدن اور اسجد کو خوب جانتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جمعہ کے دن اُسوقت نازل ہوئی جبکہ آپ عرفہ میں کھڑے ہوئے تھے۔
--	--

مطلب یہ تھا کہ اُسدن ہمارے لئے دو عیدیں تھیں۔ یوم عرفہ اور یوم جمعہ۔ چنانچہ درمختور میں بجا الہ سند اسحق  
 ابن راہویہ اور سند عبد بن حمید اس واقعہ میں یہ الفاظ بھی مودی ہیں۔

الحمد لله الذي جعله لنا عيداً	الذي جعله لنا عيداً
-------------------------------	---------------------

اور حضرت ابن عباسؓ سے فرماتے ہیں کہ اُسدن پنج عیدیں جمع تھیں۔ جمعہ عرفہ۔ عید یهود۔ عید نصاریٰ۔ عید محوس۔  
 اور دنیا کی تاریخ میں اس سے پہلے اور اس کے بعد تمام مل دنیا کی عیدیں بھی جمع نہیں ہوئیں (مذاہن ۱۱۲۳)  
 عرفہ کہ یہ شریفہ اس اُمت کی اس عظیم الشان خصوصی فضیلت کو بیان کر رہی ہے جو باقر اہل کتاب اس اُمت  
 پر کسی کو نہیں ملی یعنی خداوند عالم نے، پندہرین مقبول اس اُمت کیسے، یہ کامل فرمایا کہ قیامت تک اس میں میرم  
 کی ضرورت نہیں۔ عقائد۔ اعمال۔ اخلاق۔ آداب۔ حلال و حرام۔ مکروہات و مستحبات کے قوانین اور قیامت تک کیلئے

تمام ضروریات معاش و معاد کے اصول ان کیسے اس طرح کھول دے کہ مقام قیامت کی تشریح بتائی کی دوسری کے محتاج نہیں۔ یہاں تک کہ اس خیر الامم کے پیشوا سید الاولین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت اس عالم فہری ہو کر رہے ہوئے ہیں جبکہ وہ اپنی اُمت کیلئے ایک ایسی صاف سیدھی اور روشن شاہراہ طیار فرما چکے کہ چہر چلنے والے کو دن اور رات میں کوئی خطر و مانع نہ ہو۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے:-

تو کتکمر علی شریعتیہ بیضا و لیلاھا و کتکراھا اسواء میں نے تمہیں ایک ایسی صاف روشن راہ مستقیم چھوڑ دی کہ جس کا راستہ برابر یہاں تک کہ یہ اُمت کسی دوسرے دین و دوسری نبوت کی محتاج نہیں رہی۔

یا بھلا یہ آیت حکم کرتی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس اُمت کیلئے دین کو سہل و جوہر کامل فرما دیا ہو اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نے نبی کیسے یا مومن کی ضرورت ہو اور نہ کسی نے دین کی۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ آیت مذکورہ میں اکمال دین و مبراویہ ہو کہ فرائض و سنن اور حدود و احکام اور حلال و حرام کو مکمل بیان فرما دیا گیا اور اسکے بعد کوئی حلال حرام نازل نہیں ہوا اور نہ اسکی قیامت تک ضرورت رہی۔

اور بعض حضرات مفسرین نے فرمایا ہو کہ اکمال دین یہ مراد ہو کہ یہ دین قیامت تک باقی رہے اور لاہو کبھی منسوخ یا مبدل نہ ہو۔ لیکن نام و نشان نہ ہوگی اور بعض مفسرین نے اس اُمت کیلئے اکمال دین کی یہ مراد فرمادی ہو کہ یہ اُمت ہر ایک نبی اور ہر اسمانی کتاب پر ایمان لائی کیونکہ تمام انبیاء و تمام کتابیں اس اُمت کے پہلے صفحہ وجود میں آچکیں۔ بخلاف تمام پہلی اُمتوں کے کہ انکو نصیحت نصیب نہیں ہوئی کیونکہ انکے زمانہ میں تمام انبیاء و تمام اسمانی کتابیں وجود ہی میں نہیں آئی تھیں۔

بہر حال مذکورہ البصیرت میں تفسیروں میں سو اکمال دین کی جو تفسیر بھی رکھی جائے یہ آیت ہمارے زیر بحث مسئلہ ختم کیلئے ایک روشن دلیل ہو کیونکہ انہیں تفسیروں کا حاصل یہ ہو کہ اس دین کے بعد کوئی دین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی یا قیامت پیدا نہ ہوگا انہیں مذکورہ بالا تفسیروں کی احادیث اور آثار اور اقوال مفسرین ثابت ہیں۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال لدر نزل حضرت ابن عباس سے روایت ہو کہ اس آیت کے بعد کوئی حلال بعد هذه الآية حلال ولا احرام ولا شئ من الغفران کریم الا حکم نازل ہو اور نہ حرام کریم الا اللہ کی چیز فرائض و سنن والسنن والحدود والا حکام (تفسیر فخری ص ۳۵۷) میں کو اور نہ حدود و احکام دوسرے احکام میں سے

اور امام المفسرین ابن جریر نے سہمی سے نقل کیا ہے۔

لے کہ فی التفسیر السنی باب الاول ص ۳۴۳ ح ۳۴۳ میں ہے کہ کسی کو اس جگہ یہ شبہ یہاں کہ خود حضرت ابن عباس ہی راوی ہیں کہ آیت دو اسکے بعد نازل ہوئی ہے۔ لیکن اگر ہم اسکو صحیح بھی مانیں تب بھی انکی روایت بجا ہو اور نہ فقہی آیت الغفران یا کلون الا بالیقوتون الا یہ مراد ہو کہ ظاہر ہے کہ حرام کریم الا حکم نازل ہو چکی تھی اور یہ آیت مثل دوسری آیات کے محض زیادہ توجہ اور تہذیب کیلئے ہے۔ واللہ اعلم ص ۳۴۳

قال هذا نزل يوم عرفة فم نزل بعدها حمل  
ولا حرام ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات  
(در نشر ص ۲۵۹)

یہ دن جو آیت میں مذکور ہے یوم عرفہ ہی پس اس کے بعد نکلے  
جہاں نازل ہوا اور نہ حرام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
وہاں سے واپس موٹے ہی وفات پا گئے۔

ان عرض کم از کم یہ آیت احکام میں جو آخری آیت ہے اور یہ کیلئے انقطاع دینی موت کی خبر دے رہی ہے  
اور حدیث میں ہے کہ جو وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو فدیہ اعظم فروغے لگے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ کہیں روئے ہو تو فدیہ اعظم نے عرض کیا۔

انما لنا في زيادة مزد يننا فاما اذا اكل فانه لم يكل  
شيئ الا نقص قال صدقت وكان هذه الآية  
تعي رسول الله صلى الله عليه وسلم احداً من المؤمنين  
يوها ردوا ابن ابی شیبہ را بن جریر البغوی من روایہ مارون بن شریح نے فرمایا کہ تم نے یہ آیت اور یہی آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خبر وفات بھی گئی۔ اور آپ اس کے بعد صرف ایک ہی روز اس  
عام میں زندہ رہے۔

فادق اعظم یہ کہ یہ واقعہ مذکورہ سابق تفسیر کی روش میں دیکھائی تھا کہ یہ دن جو آیت میں مذکور ہے اور یہ کیلئے انقطاع دینی موت کی خبر دے رہی ہے  
تو اس احکام دین کا وقت مامور دینی موت کا انقطاع اور فدیہ اعظم کی وفات دے دینا تھا تو فدیہ اعظم کا اس  
موت پر زمانہ محل و رب معنی ہو جائیگا۔  
اور ایام المفسرین علامہ ابن کثیر ج اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

هذه اكبر نعم الله تعالى على هذه الامة حيث  
بكل تدنى لهم دينهم فلا يحتاجون الى دين غيره  
ولا ان يغيثهم صوات الله وسلامه عليه  
ولهذا جعله الله خاتمة الانبياء وبعثه الى نوره  
الجن (ابن کثیر ص ۲۵۹ ج ۳)

ابن کثیر کی اس تفسیر سے جب کہ اہل دین کے معنی حسب نحو و سبب معلوم ہوئے اسی طرح اس کا بھی فیصلہ  
ہو گیا کہ یہ بعد کسی تفسیر بعد از صاحب شریعت نبی کی ضرورت ہی اور نہ مطلق نبی کی صاحب شریعت ہو یا نہ ہو۔  
ایک شبہ اور اس کا ازالہ اگرچہ آیت مذکورہ میں اہل دین کی مذکورہ تصدیق تفسیر کو حدیث اور صحابہ اور ائمہ تفسیر  
کے مستند اقوال سے ثابت کر چکے ہیں جس میں کسی شک کی گنجائش نہیں۔

یہ دن جو آیت میں مذکور ہے یوم عرفہ ہی پس اس کے بعد نکلے  
جہاں نازل ہوا اور نہ حرام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
وہاں سے واپس موٹے ہی وفات پا گئے۔

ان عرض کم از کم یہ آیت احکام میں جو آخری آیت ہے اور یہ کیلئے انقطاع دینی موت کی خبر دے رہی ہے  
اور حدیث میں ہے کہ جو وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو فدیہ اعظم فروغے لگے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ کہیں روئے ہو تو فدیہ اعظم نے عرض کیا۔

انما لنا في زيادة مزد يننا فاما اذا اكل فانه لم يكل  
شيئ الا نقص قال صدقت وكان هذه الآية  
تعي رسول الله صلى الله عليه وسلم احداً من المؤمنين  
يوها ردوا ابن ابی شیبہ را بن جریر البغوی من روایہ مارون بن شریح نے فرمایا کہ تم نے یہ آیت اور یہی آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خبر وفات بھی گئی۔ اور آپ اس کے بعد صرف ایک ہی روز اس  
عام میں زندہ رہے۔



لیکن اگر کوئی معاند اب بھی یہ تاویل کرے کہ اکمال دین کے لغوی معنی صرف دین کو کامل کرنے کے ہیں اور دین کے کامل کر نیکی یہ ضرور بھی ہو سکتی ہے کہ السنائی نے اس دین کو تمام ادیان دنیا پر غلبہ عنایت فرمایا اور اس اُمت کو تمام دشمنوں سے محفوظ رکھا۔

نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اکمال دین کی غرض یہ ہو کہ جس سال میں عرفہ کے دن یہ بیت نازل ہوئی تھی اس سال فتح مکہ کی وجہ سے موسم حج تمام مشرکین کے تسلط سے پاک ہو گیا تھا تو ممکن ہے کہ امن و امان کیساتھ حج کرنے کو اکمال دین سے تعبیر کیا گیا ہو۔

سوائے متعلق ہم صرف فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رہنے کا واقعہ اور آپ کی اُن کے خیال پر تصدیق فرمانا وغیرہ کی یاد دہانی کو دنیا کافی سمجھتے ہیں۔ کیونکہ تمام ادیان پر اس دین کا غالب ہونا یا موسم حج کا کفار سے خالی ہونا کسی عقلمند انسان کیسے رونے کا باعث نہیں ہو سکتا۔ نیز اگر اکمال دین کے یہی معنی تھے تو پھر سلف کے اس کلام کے کیا معنی ہیں وکان هذا نغی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علاوہ بربر، اس وقت تک یہ بھی صحیح نہیں کہ اسلام تمام ادیان باقیہ پر غالب ہو گیا تھا۔ کیونکہ تمام موسم اس وقت تک کفر و شرک کی ظلمات سے اسی طغیاء بھرا ہوا تھا جبکہ سیرت کی معتبر کتابیں اہل انار صحابہ اس پر شاہد ہیں۔

نیز یہ آثار اور اقوال اللہ تعالیٰ جو اکمال دین کی باری تعبیر پر متفق ہیں جو ہم نے عرض کی اس تعبیر کے خلاف ہیں لہذا ان تمام امور پر نگاہ کرتے ہوئے صرف ایک احتمال عقل کو بیوجہ تعبیر قرآن بنانا کسی طرح منسب نہیں۔ واللہ اعلم بحدی من یشاء الی و ما وہ السبیل۔

## ختم نبوت کے ثبوت میں تیسری آیت

واذا اخذ اللہ ميثاق النبیین لا اتبعکم من کذب وحکمة ثم جاء کمر رسول مصداق لما معکم ثم امنن به ولتصرونه۔	اور جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے عہد لیا کہ جب تم لوگوں کو کتب اور حکمت دون اور پھر اس رسول تمہارے پاس آئے جو تمہاری آسمانی کتابوں کی تصدیق کرے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو تم سب اس پر ایمان لاؤ اور اس کی مدد کرو۔
--	---

اس آیت میں خداوند عزوجل نے اُس عہد و میثاق کا ذکر فرمایا ہے جو ازل میں تمام انبیاء سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں لیا گیا ہے۔ آیت کی تفسیر اور اس کا پورا واقعہ بڑی تفصیل کا مقصد ہے۔ ابن قیم نے صرف اس آیت کی تفسیر میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔

لیکن سچکہ ہمارے مطبع نظر تم جہا کمر رسول الخ کے الفاظ میں جنہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

تمام انبیاء کے بعد شریف دانی کو فقط تم کے ساتھ اوکے گئے جو وقت عرب میں ترقی یعنی ہمت کیلئے آیا ہو۔  
جب کہا جاتا ہے جاء فی القوم نذر عمر توقت عرب میں اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ پہلے تمام قوم آگنی و پھر  
کچھ ہمت کے بعد سب کے آخر میں عمر آیا۔

ولہذا تم جاء کمر رسول کے یہ معنی ہوں گے تمام انبیاء کے آنچکے بعد سب کے آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
تشریف لائیں گے اور جبکہ اخذ ميثاق سے کوئی کسی قسم کا نبی برزوی یا طعی نہ غیر مشنئی نہیں ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
تمام انبیاء علیہم السلام سے آخری نبی ہونا متعین ہو گیا۔ اور یہ واضح ہو گیا کہ آپ کے بعد کوئی کسی قسم کا نبی پیدا نہ ہوگا۔

## جو بھی آیت

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

اس آیت کریمہ میں خداوند عالم نے اعلان فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کی طرف رسول ہو کر  
تشریف لاتے ہیں جس میں عرب و عجم اور شرق و غرب کے انسان داخل ہیں خواہ آپ کے زمانہ میں موجود ہوں یا آپ کے بعد قیامت  
تک پیدا ہوں جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح ارشاد فرمایا ہے :-

إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ حَيَاةً وَمَوْتًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
(رواہ ابن سعد عن الحسن بن یونس ص ۶۷)

میں تمام ان لوگوں کیلئے بھی رسول ہوں جین کو اپنی زندگی میں  
پاؤں اور اُن کیلئے بھی جو میرے بعد پیدا ہوں گے۔

الفرق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تمام اقوام عالم کی طرف عام ہے خواہ اب موجود ہوں یا آئندہ  
قیامت تک پیدا ہونے والی ہوں بخلاف انبیاء سابقین کے کہ اُن کی بعثت خاص خاص قوموں کی طرف مخصوص  
شہزادوں کے لئے ہوتی تھی۔ اسیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خداوند عالم کے اُن انکاد کو جو صرف آپ کیلئے تھے مخلوق  
ہیں بیان کرتے ہوئے منجملہ چھ صفوں کے عموم بعثت کو بھی شرف فرمایا ہے جیسا کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم کی روایتوں  
سے ظاہر ہے

اور جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے کوئی فرق کوئی انسان کسی زمانہ اور کسی قرن میں پیدا ہونے والا  
مشنئی اور خلیج نہیں بلکہ قیامت تک دنیا میں پیدا ہونے والے سب انسان کی ہی امت میں توبہ و دعوت کی  
خالی نہیں یا تو آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہو اور یا کوئی اور نبی بھی پیدا ہو۔ اول صورت تو یہ غلطی ہو اور دوسری صورت  
تو یہ جل ہو کیونکہ یہ ضرورت پیدا انبیاء فخرالدین وین وانا آخرین کی شان کے خلاف نہیں کیسے ہو سکتا ہو کہ سیدنا نبیہ  
کے ہوتے ہوئے کوئی اور نبی آئے کسی امت کو اپنی نبوت پر ایمان لائے دعوت دے۔

اسی اصل یہ آیت کریمہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانہ نبیاء ہونے کی روشنی میں دلیل ہے۔ مزید اطمینان کیلئے  
ملاحظہ فرمائیں۔ تفسیر ابن کثیر ص ۲۵۲ ج ۲ حصہ ۱ اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ موصوف نے تحریر فرمایا ہے۔

وهذا من انوار علمه صلى الله عليه وسلم وانما  
خرتم انبياءه وانما صبرتم اولا الخلق كانه والى قوله  
والآيات في هذا كثيرة كما ان الاحاديث في هذا اكثر من  
ان تحصى وهو معلوم من دين الاسلام ضرورة  
ان عليه الصلوة والسلام رسول الى الناس كلهم

اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت و رفعت میں سے  
ہے کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور آپ تمام مخلوق کی طرف مبعوث  
ہیں۔  
اور اس بارہ میں بہت سی آیات نازل ہوئی ہیں جیسا کہ احادیث  
اس باب میں احاطہ کر رہی ہیں۔ اور یہ بات دین اسلام میں بدعت  
و ضرورت معلوم ہے کہ آپ تمام انسانوں کی طرف مبعوث ہیں جس سے کوئی مستثنیٰ نہیں۔

غرض اس آیت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عموم بعثت صراحتاً بیان کیا اور اس کو یہ لازم ہے کہ آپ کے بعد کوئی  
نبی پیدا نہ ہو۔ اس طرح آیت ذیل بھی عموم بعثت اور ختم نبوت کی صاف دلیل ہیں۔

### پانچویں آیت

ذی ارج الذی نزل الفرقان علی عبدہ یسکون للعالمین  
فقیروا  
رسولہ قرآن ہے

یعنی مہربان ہے وہ ذات جس نے قرآن مجید کو اپنے بندہ (محمد صلی  
اللہ علیہ وسلم) پر نازل فرمایا تاکہ وہ تمام جہان والوں کیلئے

نذیر بنے۔ یعنی تمام عالم والوں کو خدا سے عذاب سے ڈرائے۔  
یہ آیت بھی صاف طور سے اعلان کرتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تمام عالم والوں میں عام ہے۔  
اور آپ گذشتہ آیت میں معلوم کر چکے ہیں کہ عموم بعثت سے ختم نبوت کا ثبوت لازم ہے۔

### چھٹی آیت

واودعناک للناس رسولاً ورسولاً  
یعنی ہم نے تجھ کو ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم، تمام انسانوں کیلئے رسول بنا کر بھیجا ہے

اس آیت میں بھی آپ کی عموم بعثت اور آپ کے ہر کسی نبی کے ہونے کا اعلان فرماتا ہے۔ بنی آدم کے لیے رسول بن کر بھیجا ہے  
میں تصریح ہے۔

### ساتویں آیت

واودعناک للناس رسولاً ورسولاً  
یعنی ہم نے تجھ کو ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم، تمام انسانوں کیلئے رسول بنا کر بھیجا ہے  
میں تصریح ہے۔



اس آیت میں صاف طور سے بیان کیا گیا ہے کہ قرآن غزنی کی شریعت صرف اُن لوگوں کیلئے مخصوص نہیں جو اس وقت موجود ہیں۔ بلکہ قیامت تک جن لوگوں کو یہ قرآن پہنچے اُن سب کے لئے ہی حجت ہے۔ آپدہ کسی کتاب شریعت اور نبوت کی ضرورت نہیں جبکہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ یہ آیت صرف نبوت شریعہ کے انقطاع کی دلیل ہے۔

## آٹھویں آیت

ومن يكفر به من الاحزاب فالت ر موعده ورسيدته يعني تمام انسانوں کی جماعتوں میں جو شخص اس کا کفر کے پس جہنم اُنس کا ٹھکانا ہے۔

ابن کثیر وغیرہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ احزاب سے تمام اقوام عالم مراد ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔  
بعثت اور آپ کے آخر الانبیاء ہونے کی شہادہ ہے۔  
علامہ بریں اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ کے بعد نجات صرف آپ کے ہی اتباع میں منحصر ہے اور کسی نبی کی ضرورت نہیں۔

## نویں آیت

وہا هو الذکر للعالمین یعنی یہ قرآن تمام جہان والوں کیلئے تذکیر ہے  
اس میں بھی عموم بعثت کا اعلان اور ختم نبوت کا اثبات ہے۔

## دسویں آیت

عیا ہذا الناس قد جاءکم الرسول بالحق من ربکم اے لوگو بیشک لایا تمہارے پاس پیغمبر (تحفرت علی الدنیا) فامنا خیرا کما لایہ  
وہ حق میں ایمان لاؤ گے اور بہتر ہوگا تمہارے لئے۔

اس آیت میں بھی الناس سے تمام انسان مراد ہیں اور عموم بعثت اور ختم نبوت کا ثبوت ہے۔ اللہ اعلم بالصواب۔

## تیسرا باب نزول مسیح میں

”مارتھوں میں کچھ ہوا ہے کہ جب باب کی وفات پر تیرہ سال گزر چکے تو بہاء اللہ نے دعوے کیا کہ باب نے الدین میں جس مسیح من بیٹرو اللہ کیلئے پیشین گوئی کی تھی وہ میں ہی ہوں اور بابی شریعت کہ جو ابھی نامکمل تھی بشیخ کو رکھے جو اُسے اسے یہانی شریعت کا سنگ بنیاد رکھ دیا اور جب اُسکی تکمیل ہو چکی تو اعلان کر دیا کہ یہ شریعت ایک ہزار سال سے قبل منسوخ نہیں ہو سکتی بہاء اللہ کے سوا دوسرے نے بامیوں میں تفریق پیدا کر دیا تھا۔“

جو لوگ صبح ازل کو پیشوا سمجھتے تھے وہ بابی مذہب پر قائم رہے اور بہائی شریعت کا انہوں نے انکار کر دیا اور جو لوگ بہار اللہ کو پیشوا مانتے تھے انہوں نے بابی مذہب کو منسوخ سمجھ کر بہائی شریعت کو تسلیم کر لیا تو یہ دونوں پیشوا بعد میں نظر قید تھے مگر اس تفرق نے جب وہ دونوں میں خسر انگیز شریعت پیدا کر دیا تو دولت علیہ نے بہار اللہ کو حکم میں نظر قید کر دیا۔ حکم دیا اور صبح ازل کو سپرمن کے بلکہ جزیرے میں بھیج دیا۔ واقعات پر غور کرئیے معلوم ہوتا ہے کہ بہائی اُمت پر نسبت ازل کے زمانہ سے گو بہار اللہ کی وفات تک مشہور میں ہو چکی۔ ہم اسکی اُمت اسکی مسیحیت ثابت کرنے کے لئے ابھی تک نہایت سرگرم ہے چنانچہ مولف ریمویشن نے بائبل کی چند عبارتیں نقل کر کے دعویٰ کیا ہے کہ اُن سے ثابت ہوتا ہے کہ بہار اللہ مسیح موعود ہیں۔ میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ مسیح موعود کون اور کہاں اور کس وقت نازل ہوئے اور اُن کا عمل کونسی شریعت پر ہو گا گو قرآن مقدس میں اس امر کی تصریح ہے کہ عیسیٰ بن مریم زندہ آسمان پر اُٹھائے گئے ہیں مگر ان کے قول کی بابت اس میں کوئی تصریح نہیں ہے البتہ قولہ تعالیٰ وان من اہل الکتاب الا لیومنون بہ قبل موتہ ویوم القیۃ یکون علیہم شہید اور قولہ تعالیٰ واذہ لعلم للہمسات فلا تمترن بہا سے اشارہ بہ مفہوم ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ پس آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ کوئی اہل کتاب سے نہیں ہو گا مگر یقیناً عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے گا اُنکی موت سے قبل اور عیسیٰ علیہ السلام اپنی اُمت پر قیامت کے روز گواہ ہونگے۔ وجہ استدلال کی یہ ہے کہ لیونین میں نون تاکید کا ہے اور کتب نوح میں اتفاقاً تصریح ہے کہ نون تاکید مضارع کو خالص استقبال کیسے کہ تیا ہے اور ماضی و حال کیسے نون تاکید نہیں آتا۔

بعد اس تہید کے معلوم ہوا کہ اس آیت سے مقصود استقبال کی خبر ہے یعنی حضور کو اطلاع دی جاوے ہے کہ آئندہ ناسیب اہل کتاب عیسیٰ علیہ السلام پر اُن کی موت سے قبل ضرور ایمان لے آویں گے۔ پس چونکہ ابھی تک سب اہل کتاب آپ پر ایمان نہیں لائے اسلئے آپ مرے بھی نہیں اور آئندہ تشریف لاویں گے۔ دوسری آیت کا ترجمہ۔ اور یقیناً وہ عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی علامت ہیں۔

یہ آیت بھی صاف بتلا رہی ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام علامات کبریٰ قیامت سے ہے صرف بحث طلب یہ بات ہے کہ آیت سے مراد عیسیٰ علیہ السلام ہیں یا کوئی اور چیز اور اُنکی ضمیر عیسیٰ علیہ السلام ہی کو بتا رہی ہے یا نہیں سوال تو اسی کو غور کر دو کہ اوپر سے ذکر ہی عیسیٰ علیہ السلام کا رہا ہے بلکہ انہیں کیسے یہ خالص پردہ اُٹھا گیا ہے گویا خود قرآن اُسکی تفسیر بھی کر رہا ہے لیکن اگر کوئی قرآن سیاق و سباق کو شبہ اور دلیل نہیں سمجھت تو آیت کی تفسیر کا دوسرا وجہ حدیث کا ہے۔ تو ہم محدثین کی وہ تصریحات پیش کرتے ہیں جو انہوں نے اپنی مؤلفات میں اس آیت کے متعلق کی ہیں اور فی الحقیقت قرآن کیلئے تفسیر کی اساس دینی ہے

خیر امت حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بھی ائمہ سے نزول عیسیٰ مراد لیا ہے۔

عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ وانه لعلم الساعة قال خروج عیسیٰ قبل یوم القیمة  
ابن عباس نے آیت کو وہ کی تفسیر میں فرمایا کہ اس سے مراد عیسیٰ  
علیہ السلام کا نکلنا اور قیامت سے پہلے آنا ہے۔

اس روایت کو فریابی، سعید بن منصور، مسند، عبد بن حمید، ابن ابی شیبہ، طبرانی نے متعدد طرق سے  
روایت کیا ہے پس اس سے روایت کی صحت و توثیق خود واضح ہے۔

ابو سریرہ وغیرہ کی روایت میں جبکہ عبد بن حمید نے روایت فرمایا اور زیادہ تفصیل ہے:-

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وانه لعلم الساعة  
قال خروج عیسیٰ یحکم فی الارض اربعین کلک  
قلت الاربعون اربع سنین  
ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عیسیٰ قیامت کی  
علامت میں یقین عیسیٰ علیہ السلام کا نکلنا اور اس حال کہ وہ  
زمین پر چالیس برس کی مدت قیام کرینگے یہ چالیس برس

چار برس کی برابر ہونگے وہ اس مدت میں حج اور عمرہ کریں گے۔

اور عبد بن حمید اور ابن جریر نے مجاہد سے روایت کیا کہ

وانہ لعلم الساعة قال اتیہ الساعة خروج  
عیسیٰ قبل یوم القیمة۔  
وانہ لعلم الساعة سمعہ عیسیٰ علیہ السلام کا خروج ہے جو کہ قیامت  
کے قریب میں ہوگا۔

ابن جریر اور عبد بن حمید نے حسن رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وانہ لعلم الساعة قال ای نزول عیسیٰ قبل  
یوم القیمة۔  
وانہ لعلم الساعة یعنی علامت قیامت عیسیٰ علیہ السلام کا خروج  
ہے جو قیامت سے کچھ قبل ہوگا۔

اسی طرح ایک قراءۃ میں علم کو فتح لام کی ساتھ پڑھا گیا ہے اور اس وقت عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت کیلئے  
علم و نشان الہی علامت ہونا بالکل واضح ہے محدثین نے اس قراءۃ کو یکہ بھی جو تفسیر کی ہے مذہبی ہیں ہے کہ سہلایت  
کا منشا منزل عیسیٰ کا بیان فرمانا ہے۔

پس سیاق و سباق اور احادیث کی تصریح سے یہ صاف پتہ چلتا ہے کہ ان آیات سے عیسیٰ علیہ السلام  
کا نزول مراد ہے تاہم یہ مسئلہ آیات سے صراحتہ مفہوم نہیں بلکہ اشارۃ آیات سابقہ و دیگر آیات میں مذکور ہے لیکن  
اگر حدیث پر نظر ڈالی جاوے تو یہ مسئلہ ایسا یقینی اور اجمالی بدیہیات سے ہو گیا جس پر شک و شبہ کی قطعاً گنجائش  
نہیں رہی حتیٰ کہ امت کا اجتماع ہو کر تو اثر اور شہرہ کے اعلیٰ ترین مرتبہ میں پہنچ گیا۔

تو اثر کا دعویٰ ہم نہیں کرتے اور ہم اس کے موجد میں بلکہ ہم تو اسلاف کبار سے ناقل ہیں تو اثر کا دعویٰ کوئی  
معدوی شخص نہیں بلکہ امام حدیث و تفسیر علامہ ابن کثیر میں جنہوں نے سورہ نساء کی تفسیر میں تو اثر کا دعویٰ کیا اور



اس پر احادیث نبوی کا بیش بہا ذخیرہ پیش کیا ہے۔ پھر تو ان کا دعویٰ امام الحافظ حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں آجری سے نقل کیا ہے۔

پھر امام ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں محض اس روایت کے متعلق کہ عیسیٰ نازل ہو کر دجال کو قتل کرے گا یہ عمدہ ضحاکہ کا حوالہ دیا ہے گویا روایات تودل میں پندہ روایتیں اور اضافہ جو کہیں جس سے یہ مسئلہ متواتر و مشہور ہو گیا مثل قرآن کی قرآنیت اور نماز کی فضیلت اور کلمہ کے وجود کی طرح اس شخص کے حق میں جس نے نہ دیکھا ہو۔ پھر علماء اُمت نے پرکھ کر اسکی تعلق بالقبول کی اس پر مستقل کتابیں لکھیں علامہ شوکانی نے التوضیح فی التواتر یا حار فی المنظر والدجال والمسح۔ اور سیوطی نے الاعلام بحکام عیسیٰ علیہ السلام۔

پس تودل عیسیٰ کا عقیدہ پہلے قرآن نے عالم میں پھیلایا پھر حدیث نے صاف صاف اسکو بیان کیا پھر اخبار و آثار صحابہ نے اسکی اشاعت کی پھر علماء اُمت نے تعلق بالقبول کی چنانچہ ترمذی میں ہے کہ دمشق کے شرعی جانب سفید منارے کے نزدیک مسیح ابن مریم نازل ہونگے۔ اُن کے کپڑے زرد رنگ ہونگے ہاتھ دو زشتوں کے پروں پر ہونگے جب سر جھکائیں گے تو اس سے متواتر پسینے کے قطرے گریں گے اور جب سر اُٹھائیں گے تو جو قطرہ پسینے کا گریگا وہ موتی کی طرح ہوگا اُنکے سالن میں یہ آواز ہوگا کہ جو کافر اسے سونگے گا تو فوراً مرجائیگا دجال کو ڈھونڈتے ہوئے باب لد کے قریب پاویں گے وہیں اسکو قتل کر دیں گے پھر نبی عیسیٰ ابن مریم کو اطلاع دی جائیگی کہ میرے بندوں کو کوہ طور پہ لے جاؤ کہ اپنی حراست میں رکھو ایسے کہ باجوج باجوج نکلتے گئے ہیں کسی کو ان کیساتھ قتل کی قہقہہ ہوگی چنانچہ باجوج باجوج خبر بلندی سے اُترنے شروع ہونگے چونکہ بن مریم اور دجال دونوں کو مسیح کہل جاتا ہے ایسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امتیاز کیلئے ابن مریم کا حید بیان کرنے میں نہایت کوشش فرمائی ہے آپ فرمایا ہے کہ ابن مریم کی گندمی زہمت ہے انکی زلف گونگروالی نہیں ہیں گردن کے درمیانی حصے تک کئے زلف کئے ہونگے آپ نے فرمایا خباہت میں عروہ بن مسعود کے قریب قریب میں رہی یہ بات کہ ان کا عمل کوئی شریعت پر ہوگا قرآن و حدیث کے لہجہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہی شریعت اسلام کا دستور العمل ہوگا۔ اُد قولہ وَاِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِثْقَاتِ الْيَمِينِ لَمَّا اَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابِ حِكْمَةِ الْاٰیَةِ میں نہایت وضاحت سے بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام تمہارے عہدے چکے ہونگے کہ اگر تمہارے عہد میں بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لادیں تو تم لوگ پر ایمان لانا اور انکی حمایت کرنا علیہ جب ابن مریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد شریعت میں نازل ہونگے تو ضرور اُن کو اس شریعت کی پیروی کرنی پڑیگی تاہم یا حدیث مسند احمد میں ہو لو کان ہو بسنی حیاء و سعاداتاً اُتباعی جب موتی باوجودیکہ آپ صاحب شریعت مستقلہ سمجھے جاتے ہیں بشرطیات آنحضرت کے اتباع پر مجبور ہوتے تو عیسیٰ جو شریعت میں اُنکے تابع تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع پر کیوں مجبور ہونگے تاہم مسند احمد و ابوداؤد کی حدیث میں تصریح ہے کہ جب ابن مریم نازل ہونگے تو صلیب کو توڑیں گے اور

قتل کرینگے جہہ چھڑ دینگے وٹوں کو اسلام کی دعوت نہ دینگے انکے زمانہ میں اسلام کے سوا کسی مخلص کو نبی تعالیٰ بادل  
 کر دیکھا چالیس تک ٹھہریں گے جب فوت ہونگے تو مسلمان ہی ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے اور من بیع غیر اہلکام  
 دینا قلی یقبل منه وھو فی الآخرة من الخاصون۔

اب میں کہتا ہوں کہ جب بہادر اللہ ابن فریم ہے نہ دشمن کے شرقی ہفیدہ مناد کے قریب آسمان سے  
 دہ تازل جہانہ و محل کو اس نے قتل کیا نہ صلیب کو نہ زمانہ مختصر کو قتل کیا نہ اسلام کے سوا اہل مل کو اس نے بادل  
 کیا نہ جو جوج کے خون سے وہ کوہ طور پر اپنی امت کیساتھ چڑھا پھر کس تباہ و مسموح فرمودہ بنا۔

مجاہد مرزا محمود صاحب کی یہ قیامت پر بحث انہوں نے جو وہ جواب لکھ کر فارابی میں لکھتے ہیں کہ قولہ تعالیٰ  
 یومرنادی المناد من مکان قریب یومر یسعون العیون بالحق ذلک یوم الخروج میں جو مکان قریب واقع  
 ہے مراد اس سے اتفاق مفسرین مسجد اقصیٰ کا روئے نوح ہے مرزا صاحب کا مافی الضمیر یہ ہے کہ مکان قریب

سے مراد شہر مکہ ہے جہاں بہادر اللہ نظر قید تھا اور منادی سے مراد خود بہادر اللہ ہے مرزا صاحب کا مکان قریب کو تو  
 دیکھ لیا مگر آگے چلے اللہ تعالیٰ نے یومر تفتق الارض من عنہم سوا ذلک حشر علینا سید جو بیان کیا ہو اسکو  
 نہیں دیکھا اگر دیکھتے تو ان کو یہ معاملہ نہ ہو ایک مرزا صاحب کہہ سکتے ہیں کہ جس زمانہ اللہ نے مکہ میں نبی کی اس روز

زمین شق ہو گئی تھی اہل و عیال سے زمین سے نخل کے بھاٹنے لگے تھے کیلئے اتنا بھی نہیں سمجھ سکتے کہ اس آیت میں خروج  
 کریم نے قیامت کا ہوتا کا منظر بیان کیا ہے۔ کیا وہ قیامت میں بھی کسی ہادی کی ضرورت کو تسلیم کرتے ہیں من مکان  
 فی ہذا اعمی فھو فی الآخرة اعمی و اھل سبیلہ اس سے بھی بڑھکے مرزا صاحب نے قولہ تعالیٰ بسیات الذی

اسوی بعدہ لیلۃ من المسجدا الحرام الی المسجدا الاقصی الذی یارکنا حولہ ثقل کر کے اظہار قیامت عسی کی  
 سے وہ کہتے ہیں کہ حور سے مراد مکہ ہے اچھا ہم نے مان لیا کہ مکہ ہی مراد ہے مگر کیا ضرورت ہے کہ جو مکہ میں  
 ہو مسیح موعیہ کے اگر ایسا ہی ہے تو پھر مکہ میں حبقر آدمی میں سب ہی مسیح ہیں کی مسیح موعود کینئے احادیث

متذکرہ بالا میں جو علامتیں بیان کی گئیں ہیں ہونا شرط نہیں ہیں بایوں کے اس قول پر بھی ناظرین کو تہنہ آئے  
 بغیر نہیں رہیں گے سنا وہ کہتے ہیں کہ قولہ تعالیٰ واللہ یدعو الی دار السلام میں جو دار السلام ہے مراد اس سے  
 بغداد ہے جہاں بہادر اللہ نظر قید تھا خیر انہوں نے اپنی خوش فہمی سے یہ تو سمجھ لیا مگر ان سے یہ کون کے کہ حقیقت

یہ آیت نازل ہوئی اس وقت بغداد کا تو نام و نشان بھی نہیں تھا بغداد کی بنیاد سنہ ۱۱ میں منصور خلیفہ عباسی کے زمانے  
 میں ڈالی گئی تھی کیا اللہ تعالیٰ بوقت نزول آیت وگوں کو ایک معدوم شہر کی طرف بلاتا تھا واضح ہو کہ دار السلام سے  
 مراد جنت ہے اور جنت ہی کی طرف اللہ تعالیٰ بلاتا ہے کافی قولہ تعالیٰ واللہ یدعو الی دار السلام و المغفرة یا ذلک

غلاوہ کے بغداد کا نام دار السلام نہیں بلکہ مدینۃ السلام تھا اپنا پنجہ جمع البجا میں محمد طہر شہینی نے اسکی تصریح

کروی ہے ولطیفہم ایک شخص کا نام لافتحا اس نے دعویٰ نبوت کا کیا البتہ نبوت میں قولہ صلعم ربی بعدی پیش کیا یعنی لا میرے بعد میں بھی یا میں کا یہ استدلال بھی میرے خیال میں اس استدلال سے کچھ کم نہیں ہے جب یہ تمہید لکھیں جو چکی تو اب میں ہمدی کے متعلق بیان کرنا چاہتا ہوں۔

## باب چہارم ہمدی کے بیان میں

قرآن تو اس مسئلہ اور اس خبر سے ساکت ہے البتہ کثیر و تنہیر احادیث سے ہمدی کی آمد ثابت ہوتی ہے بعض فی لعین بنے جیسے ابن خلدون وغیرہ نے گو ان نہایات پر کلام کیا ہے لیکن وہ کلام پھر اور بے سر و پایہ اور علماء محققین نے ابن خلدون کا زمانہ ممکن جو لب بھی دیا ہے۔ عرصہ خبر ہمدی صحیح سے اور سن در بعد از طریق وغیرہ احادیث میں نہایت وضاحت سے بیان کیا گیا ہے کہ ہمدی کس کی اولاد سے ہونگے ان کا حلیہ کیا ہوگا ان کا دار ان کی والدہ کا نام کیا ہوگا ان کے ہاتھ پر اول کہاں معیت کیا ہوگی اور سب سے پہلے ان کی کون لوگ بیت کریں گے اس کے متعلق شریعت کے پابند ہونگے اور ان کی قربان بدلتی کتنا تک باقی رہیگی۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الہمدی من عترتی  
من اولاد فاطمة

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
اللہ علیہ وسلم یمنحون من صلیہ رجل  
یسمنی باسم نیکم یتیمہ فی الخلق ولا یتیمہ  
فی الخلق - رواہ ابو داؤد

الہمدی من اجوالحیمة اقوال الف بلا اذ من  
قسطا وعدلا کما ملئت ظلماً وجوراً یملک  
سبع سنین ابو داؤد

بولم یمن من الہ تیار الیوم بطول الیوم ذلك الیوم  
حتی یتبع الیوم فیہ رجلاً یواطی اسمہ اسمی واسم  
ابیہ اسم الی یملک الیوم قسطا وعدلا کما ملئت  
ظلماً وجوراً تو مدی ابو داؤد

حضور نے فرمایا کہ ہمدی میری اولاد و طہر سے  
ہوں گے۔ رواہ ابو داؤد

علی سے روایت ہے کہ میرا بیٹا یعنی امام حسن علیہ السلام  
جب کہ بیان فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور  
ترجمہ ہے کہ اس کی اولاد سے ایک آدمی ظاہر ہوگا جس کا نام  
ہمدی ہوگا جس کا نام پر ہوگا تمہارے نبی کی صورت میں مشابہ  
ہوگا نہ کہ صورت میں۔

ہمدی میرے سے ہے کتاہ پیت فی ہندناک ہے  
زمین کو عدل سے ایسا بھر دے جیسا کہ ظلم سے بھری  
گئی سو سات سال زمین کا مالک رہیگا۔ ابو داؤد

اگر نہ باقی رہا تو اس سے مگر صرف ایک دن البتہ خدا اس  
دن کو طویل کر دے گی یہاں تک کہ اس دن تین جل صبح  
کو بھجیگا جس کا نام میرے نام کے موافق ہوگا اور اس کے  
باب کا نام میرے بچے کے موافق زمین کو عدل سے



ترمذی ابو داؤد

بھروسے گا جیسا کہ ظلم سے بھری گئی۔

يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل  
من اهل المدينة عاريا الى مكة فياخذ مناس  
من اهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيبايعونه  
حين الوكن والمقام ابو داؤد  
خليفة في الناس رتبة بينهم رتبة في الاسلام  
في الادب رتبة سبع سنين ثم يتوقف بعد  
عليه المملوك

خليفة کے مرتبے کے وقت اختلاف ہو گا پس اہل مدینہ سے  
ایک شخص کہ کیطرف بھی گئے کی حالت میں نکلیگا اور کسی  
نہائیں گے حالانکہ وہ ناپسند کرتا ہو گا تو رخصت کی ہجرت  
اُس سرور کن اور مقام کے درمیان کرے گا۔ ابو داؤد  
رمضی، آدمی نہیں حضور کی سنت پر عمل کریں گے اور اسلام  
زمین میں پھیل جاوے گا پھر وہ وفات پاویں گے اور اُن  
اُن کے خزانہ کی ناز پر میں گئے۔

یہ عادتیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح الفاظ میں بیان فرمایا ہے چونکہ یہ ہمدی نمود کی شخص  
کیلئے کافی سمجھی جاتی ہیں ایسے اُن کو پیش نظر رکھ کے باب کا اُن سے ہم موازنہ کرنا چاہتے ہیں چونکہ یہ ب کے  
نسب اور اُس کے حلیہ کی ہمیں پوری طور پر اطلاع نہیں ہے ایسے یہ بحث ہمارے اُن کے متعلق کرتے ہیں جو ان صدق  
سے واقف ہیں۔

لفظ محمد مفرد اور علی محمد مرکب ہے اور مفرد مرکب میں جو تباہین ہے وہ ہر ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کا  
نام عبد اللہ تھا والد باب کے گذشتہ سونچ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے والد کا نام مزارعہ تھا پس نہ باب کا نام  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی سے مطابق ہوا نہ اسکے والد کا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کے نام سے مطابق ہوا نہ  
اہل مکہ نے حجرا سو دو مقام ابراہیم کے درمیان اُس کے ہاتھ پر اول حدیث کی نہ اُس شریعت پر اسکا عمل رہا نہ اُس شریعت  
کے احیائے اُس نے کو شش کی نہ اسکی وفات علی الفرائض ہوئی نہ مسلمانوں نے اُس کی ناز جنازہ پڑھی نہ  
زمین کو عدل و انصاف سے بھریا تو درکنر باشت بھوزمین کا بھی وہ ملک نہ بن سکا اگرچہ اُس نے رجاء شیعہ یہ  
پیشین گوئی کی تھی کہ آئندہ سال کے مغلہ سے شمشیر کف میں خروج کو لگا اور بعد کے زمین پر میں فایض ہوں گا  
گر علی رحمہ اللہ ابھی کامیابی کی امنیں اُس کے دل ہی میں تھیں کہ تین سالہ عمر میں نہایت دولت کیسا نہ قتل کیا گیا  
پہلے میں بیان کر چکا کہ باب شریعت اسلام کو منسوخ سمجھتا تھا بجائے اسکے اس نے ایک نئے مذہب کی بنیاد ڈالی  
نئی اس مذہب کی کفیل باب کی کتاب الیہاں ہے جسکو بانی کتاب الہی خیال کرتے ہیں اس مذہب میں آزادی کا  
واتر نہایت ہی وسیع قرار دیا گیا ہے خود باب نے اعلان کر دیا تھا کہ اگر میرے مریدوں میں سے کوئی شخص  
منہیات شریعہ کا مرتکب ہو یا احکام شریعہ کو ادا نہ کرے تو اُس پر کوئی مواخذہ نہیں۔ اسکے نزدیک حقیقی سین سے  
بتلا ہونا نہ نہیں ایک عورت نو مرد سے نکل کر سکتی ہے شرابخواری سے رکاوٹ نہیں مگر افسوس باب کی طرح

باب کی شریعت کا بھی تھوڑی مدت میں خاتمہ ہو گیا اسکے فوت ہونے پر تیرہ سال گزرے تھے کہ اسکے خلیفہ ہدایت  
نے اسکو مسخ کر کے بجائے اسکے غیر شریعت بہانہ قائم کر دی۔

بائیں ہمدیت کی آڑ میں مستقل نبوت کا دعویٰ کر لیا تھا دعویٰ نبوت پر جب اس سے معجزہ طلب کیا گیا تو وہ  
کوئی معجزہ پیش نہ کر سکا شعر گوئی کو جس کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وما علمنا الشعر وما ينبغي له والشعر  
يتبعهم الغاؤون باب نے اپنے لئے اعجاز سمجھا تھا مگر چونکہ ان اشعار میں اصول کوئی رعایت نہ تھی ایسے  
وہ اعجاز کا کام نہ دیکھے۔ جواب پھر قاریانی میں مرزا محمود صاحب نے باب کا ایک معجزہ بیان کیا ہے مگر مرزا صاحب اگر ایک  
منصف شخص کی آنکھ سے اسے دیکھتے تو قہراً وہ یقین کرتا کہ باب کی سذش پر یہ ایک بین دلیل ہے مرزا صاحب  
نہایت ہی غر سے لکھتے ہیں کہ جب باب کو صلیب پر چڑھایا اور ارمنی قوم کے مسیحی مذہب والے سوجھوں کی ایک  
پیش کو ایک لنگی ان پر فائر کرنے کیلئے حکم کیا گیا انکے فائر کرنے اور گولیوں کی تباہی گنیرا لائی کر تیسے تھوڑا سا صدمہ  
بھی حضرت باب کے نورانی جسد منیر کو نہیں پہنچا۔ بارہم پھر اسی فوج کو فائر کرنے کیلئے حکم ہوا مگر انہوں نے نکلنے  
کر دیا تو دوسری فوج مسلمان نرسہری مذہب والوں کی فائر کرنے کیلئے حاضر کی گئی اور اس مرتبے میں اس مسلمان  
فوج کے فائر سے حضرت باب پر پڑنے چھینی ہو گیا اور انکا جسد نہانی بھی ہو گیا اور فوت ہو گئے، اتنی جگہ اس سخت  
توجہ کہ جب سے فائر کی گولیوں کا باب کو نہ لگنا باب کا اعجاز تھا تو پھر دوسرے فائر کی گولیاں کیوں لگیں اور ان سے  
خاتمہ کیوں ہو گیا یہ خودی اعجاز تھا کہ فوجوں کے جہاد گردوں کی طرح بہت جلد مٹ گیا اور باب کو بچا نہ سکا میری  
دانت میں اسکی وجہ یا تو یہ ہونی چاہیے کہ فائر کرنے والوں کو رشوت دی گئی تھی یہ ہونی چاہیے کہ باب نے کچھ جنات  
سماں کر رکھے تھے ان جنات نے عیسائیوں کی بدعتی کچھ سے گواہی گولیوں سے باب کو ایک طرح سے بچا دیا مگر جب  
مسلمانوں نے اللہ تعالیٰ کا نام لیکے فائر کر دیا تو یہ جنات تاب نہ آسکے اور بھاگ کھڑے ہوئے اور گولیوں نے  
ایک جتنی ہمدی کا کام تمام کر دیا۔ بلکہ مجھ امرچہ مورخوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے وہ تو یہ ہے کہ امام محمد علی اور  
اور باب کو باندھ کر جو فیر کا حکم ہوا تو فیر سے ملا محمد علی کا تو خاتمہ ہو گیا اور باب کی رسی کھٹکتی باب دھواں کثرت سے تھا  
اسیں بھاگ کر قریب ایک جھرو میں جا گھسا اور آدمیوں کی نگاہ سے اوجھل ہو گیا جب دھواں فرو ہوا تو باقی تو بچے کہ  
آسمان پر چلا گیا اور سست عقیدہ مسلمانوں میں بھی تذبذب پیدا ہوا بالآخر تلاش کرنے سے ملے پھر باندھ کر دوبارہ فیر  
کیا گیا جس سے بدلت چھینی بن گیا۔ کیا یہی معجزہ تھا کہ چھپ کر بچ گیا۔ نفوذ باللہ ثم نفوذ باللہ

یہ ایک مشہور روایت ہے کہ عبدالمکب بن مروان کے عہد خلافت میں حادثہ دمشق نے شاہ میں دعویٰ  
نبوت کا کیا تھا چونکہ جنات اسکے تابع تھے اسلئے جب یہ قید کیا جاتا تو جنات پاؤں سے بیڑی نکال دیتے اور  
جبہ ٹواریا نیزہ اسکو مارا جاتا تو اس کا اثر اس کے جسم پر محسوس نہ ہونے دیتے جب اس واقعہ کی اطلاع عبدالمکب



دی گئی تو اس نے کہا بسم اللہ پڑھو اور کیا جائے چنانچہ بسم اللہ پڑھ کے وار کیا گیا جس سے فوراً قتل ہو گیا۔  
 اسود غنی جس نے آنحضرت کے اخیر عہد میں دعویٰ نبوت کا کیا تھا یہ سویا ہوا تھا اور مسلمان اسکو قتل کرنے کیلئے  
 جا پہنچے مسلمانوں کو دیکھتے ہی شیطان نے اسود کو ایک بے روح قالب کی طرح بٹھا دیا اور اسکی زبان سے  
 گویا ہوا مگر مسلمانوں کے سامنے شیطان کا مکر کہاں چل سکتا تھا فیرور نے پیشقدمی کر کے اسکو قتل کر دیا صدق  
 اللہ ان کید البشیطان کان ضعیفا وان کنت فی شک شک عما قلنا فاقرا ما قال تعالیٰ واذین لہم  
 الشیطان اعمالہم وقال لا غالب لکم الیوم من الناس والی صبار لکم فلما تراءت الفتنان  
 ملک علی عقیبہ ۱۲ الحاصل اہل تسبیح کے نزدیک ہندی موعود میں مذکورہ بالا علامتیں ہونی چاہئیں  
 چونکہ یہ علامتیں باب میں نہیں پائی جاتی ہیں اسلیئے وہ کبھی ہندی نہیں ہو سکتا ہے۔  
 پس ان چاندوں بابوں سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ نہ خداوند تعالیٰ کسی بشر میں حلول کر سکے ہیں  
 نفوذ باللہ اور نہ حضور کے بعد کوئی نبی بن سکتا ہے نہ نئی شریعت لا کر نہ شریعت سابقہ کی تبلیغ کیلئے اور مسیح موعود  
 و مہدی منتظر کی علامات احادیث اور آثار صحابہ سے صاف اور واضح طور پر ثابت ہیں اسلیئے جس میں جملہ علامات متحقق  
 اور ثابت ہوں گے وہ ہی مسیح موعود اور مہدی ہوں گے۔ اسلیئے ہمایوں کا مذہب الوہیت اور نبوت کا انصوص  
 اور دلائل سے بالکل پھر اور باطل محض مذہب ہے اور اس مذہب کو اسلام سے کوئی علاقہ نہیں جو شخص حضور کے بعد  
 نبوت کا دعویٰ کرے وہ اور اسکے متبعین اور اسکو اچھا جاننے والے یقیناً کافر ہیں اسلیئے ہائی اور قلوبانی خواہ  
 جماعت لاہوری ہو یا غیر لاہوری سب کافر ہیں ان کے وہی احکام میں جو کفار کے پھر کفر کی ایک وجہ تو نہیں۔  
 نبوت کا دعویٰ الوہیت کا دعویٰ قرآن کی تحریف حضور سے فضیلت جملہ انبیاء سے فضیلت، ایسے آدمیوں سے  
 کونفار سے بھی زائد کیا جاسکتے ان کی تلبیس کی مضرت اشد ہے۔ اور پھر جیسے اور دنیا کے تمام مذاہب ناقص  
 ہیں کہ یا صراحت عبادات کی تعلیم ہے وہیں ایسے ہی بابی مذہب بھی علوی اصول و فروع کو نہ ہونیکی وجہ سے بالکل  
 یکوں جیسا مذہب ہے نہ اُس میں آدمی اور جانوروں کے حقوق کا بیان ہے نہ طرز معاشرت کی تعلیم ہے نہ آداب اکل و  
 شرب سے بحث نہ معاملات کی جملہ انواع و اقسام کا ذکر ہو نیکی کے بعد ان سب کے احکام مذکور ہیں برخلاف اسلام  
 کے کہ وہ ان سب محاسن اور احکام سے متصف ہو نیکی کے بعد اب اس کہنے کے اہل ہے کہ اب میرے سو کوئی دین  
 باقی مت قبول نہ کیا جاوے گا۔



## خاتمہ

### باب اور بہار اور ازل کی ابطال نبوت کے بیان میں

(۱) ہم دس آیات اور احادیث سے ختم نبوت کو ثابت کر چکے جس سے صاف معلوم ہو چکا کہ حضور کے بعد کوئی نبی ہو سکتا ہے نہ رسول نہ تشریحی نہ غیر تشریحی پس ان تینوں نے چونکہ نبوت کا دعویٰ کیا ہے اسلئے یہ کذاب اور مقبری و جال ہیں۔

(۲) باب نے چونکہ مختلف اور متناقض دعوے کئے کسی باب علم ہونیکا اور کسی باب ہمدی اور ہمدی ہونیکا اور ہمدی حضور کے نفع ہونگے پھر نبوت مستقلہ کا جو خدا کی طرف سے ایک مرتبہ کی عطا ہے پھر خود ہی خدا ہونے کا اسلئے اسکے خود دعوے ایک دوسرے کے معارض اور کذب ہونیکی وجہ سے قابل سماعت نہیں بلکہ کذاب ہونیکی صریح دلیل ہے اسی طرح بہار اور ازل کے دعوے۔

(۳) ان میں سے کسی سنا چونکہ دعوے پر دلیل نہیں قائم کی اور بلا دلیل دہیہات بھی قبول نہیں ہو سکتے چہ جائیکہ نظریات اور متغیبات۔

(۴) باب سچے دعویٰ کیا کہ میرے بعد دوسو اکتیس سال تک کوئی نبی نہیں ہو سکتا پس گیارہ سال کے بعد بہار اور ازل کا دعویٰ مذہب باب کے خلاف ہے اب دو حال سے خالی نہیں یا باب کا کلام صحیح ہے یا بہار اگر بہا کی صحت تسلیم کیا وے تب باب کی تکذیب تو ظاہری ہے اور باب کی اسلئے تکذیب ہوگی کہ وہ ایک کاذب کا مصدق ہے۔ اسی طرح مرزا عباس کا دعویٰ بعد بہار کے

وہ بہر نبی کو زمان و مکان کے لحاظ سے دعویٰ نبوت پر معجزہ عطا فرمایا ہے ایسا معجزہ کہ امکان اور طاقت بشری سے ناپید ہوان کا کسی قسم کا معجزہ نہ ظاہر کرنا ان کی تکذیب کی دلیل ہے۔

(۶) حق تعالیٰ نے بہر نبی کو اس کی قوم کی زبان ہے اس میں مبعوث فرمایا ہے خواہ وہ نبی صرف اپنی قوم کیلئے آیا ہو یا تمام انسانوں کیلئے لیکن اس نبی کی کتاب کا اپنی قوم کی زبان میں ہونا ضروری ہے چنانچہ صاف ارشاد خداوندی ہے و ما ولسلطان من رسول الا بلسان قومہ اور یہ تینوں بھی ہیں ان کی قوم کی زبان فارسی ہی اور کتاب منزل جو پیش کرتے ہیں وہ عربی ہے۔ اس سے صاف اور واضح طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یقیناً یہ اپنے دعوے میں جھوٹے اور جال تھے۔

(۷) حق تعالیٰ نے نئی شریعت دیکر انبیاء کو جب ہی بھیجا ہے کہ پہلی شریعت میں طول زمانہ کی وجہ سے ہر عقیدہ



تغیر و تبدل ہو چکا ہو کہ وہ شریعت شریعت مہدی کے نام سے موسوم ہونیکے قابل نہ رہی ہو اور اسی میں شریعت  
اور کفر کی پوری آمیزش اور خلط ہو گیا ہو۔ ورنہ انبیاء کو جدید شریعت عطا نہیں کی گئی بلکہ اپنے سابق نبی کے متبع  
رہے۔ اور ان تینوں نے پہلے پہلے کے بعد دیگرے مستقل نبوت اور مستقل شریعت کا دعویٰ کیا اس لئے یہ  
یقیناً کذاب ہیں

۱۰۔ ایک وقت میں ایک قوم کیلئے دو مستقل نبی کہ ہر ایک اپنی طرف بلاوے اور دوسرے کی تکذیب کرے ہرگز ہرگز  
ہیں ہو سکتے۔ پس ایک وقت میں یہاں اور صبح ازل کا دعویٰ غلط ہے۔

پس ان ولائل اور ان کے علاوہ کثیرہ و تہذیرہ ولائل سے ان کا کذاب و منقری ہونا ثابت ہے پھر عجیب  
ہے کہ اہل فہم کس طرح غلطی میں مبتلا ہوتے ہیں اور ایسے کلہو پیں گئے دام تزیور میں پھنستے ہیں اور ان کے  
تبعین کو اور ایسے لوگوں کو مسلمان سمجھتے ہیں اور ان سے خلا ملنا کوٹے میں۔

کیا جو قرآن سے اپنی کتاب کو افضل کے سب انبیاء سے اپنے کو افضل کے حضور  
سے افضل کہے خلیفہ کعبہ کو ڈھوا دینے کا حکم کرے قرآن پر مہتا قابل سے انوار سے قیامت کا انکار کرے  
روزخ کا انکار کرے۔ انبیاء کے معجزات کا انکار کرے اپنی جائے پیدائش پر حقیر خانہ کو قبۃ کہے جتنی کہ اپنے  
کو خدا کہے کیا ایسا شخص نبی ہوگا اور اس کے تبعین خلط کے قابل ہوں گے اور مسلمان کہے جاویں گے  
والحمد للہ الذی هدانا لهذا الذی کنا نعبد والحمد للہ الذی هدانا لهذا الذی کنا نعبد  
محمد وآلہ وصحابہ وجمعین و

الفہم اشفاق الرحمن الکاظم غفر ذنوبہ الخف والجل فی اوائل شعبان سنہ ۱۲۵۵



# فہرست مضامین رفع الحجاب عن کید البہار الباب

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحات	نمبر شمار
۱	رفع الحجاب عن کید البہار و الباب	۲۲	۱	۱
۲	مقدمہ	۲۳	۲	۲
۳	باب کی ہستی کر بلا میں	۲۴	۳	۳
۴	دعوت بانی	۲۵	۴	۴
۵	باب کی ملاقات حامل شیراز سے	۲۶	۵	۵
۶	اصناف میں باب کا ورود	۲۷	۶	۶
۷	قل باب	۲۸	۷	۷
۸	تالیفات باب	۲۹	۸	۸
۹	رو باب	۳۰	۹	۹
۱۰	قل باب کے بعد مینو کی ہستی	۳۱	۱۰	۱۰
۱۱	چہار اندک کی آمد	۳۲	۱۱	۱۱
۱۲	نماز	۳۳	۱۲	۱۲
۱۳	یام المباح	۳۴	۱۳	۱۳
۱۴	حج	۳۵	۱۴	۱۴
۱۵	بہائی طریق دعوت	۳۶	۱۵	۱۵
۱۶	بانی اور بہائی شریعت اور ان کے عقائد	۳۷	۱۶	۱۶
۱۷	تعداد ازدواج	۳۸	۱۷	۱۷
۱۸	استقاط الحجاب	۳۹	۱۸	۱۸
۱۹	طلاق	۴۰	۱۹	۱۹
۲۰	محرم نوح	۴۱	۲۰	۲۰
۲۱	سرقہ	۴۲	۲۱	۲۱
۲۲	شراب	۴۳	۲۲	۲۲